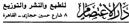
التفسير المضوعي

لشيخ الإسْلِكام أجَمَدُ بنَ عَيْمية ( رحمه الله )

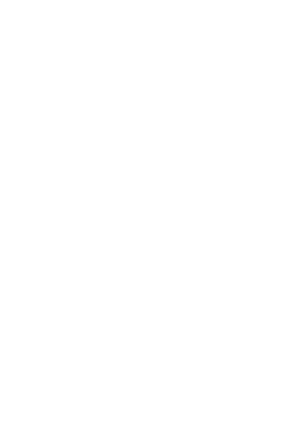
الجئزة الشاف
جع أصوله
وحفق نصوصه وخرَّج أحاديثه
(المُرْبِحُ الرَّبِيِّرُ مُرَّمَّ

ڬٳڵٷۼڝ۬*ڵ* 



۸ شارع حسین حجازی ــ القاهرة مالف : ۲۰۱۹۲۸ - ۲۰۱۲۲۸ فیساکسس : ۲۰۲۹۲۸ ص.ب: ٤٧٠ السقساهسرة ــ السرمسيز السيسريسدى ١١٥١١





# خصائص الوقت في منهج القرآق الكريم



### خصائص الوقت في منهج القــرآن الكريم

قال الله تعالى : ﴿ قال رَبِ فَأَنظَرَلَى إِلَى يَوْمُ يَبْخُونُ مَ قَالَ فَإِنْكُ مَنَ المنظرين م إلى يوم الوقت المعلوم ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ قُلَ إِنَّمَا عَلَمُهَا عَنْدُ رَبِّي لَا يَجَلِيهَا لُوقَتِهَا إِلَّا هُو ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ فجمع السحرة لميقات يومٍ معلوم ﴾ (؛) .

قال الله تعالى : ﴿ إِن يُومِ الفصل كَانَ مِيقَاتًا ﴾ (°) .

نال الله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُومَى لَمِقَاتُنَا وَكُلَّمُهُ رَبَّهُ قَالَ رَبُّ أَرْنَى أنظر إليك قال لن ترانى ﴾ (٦) .

قال اللهِ تعالى : ﴿ وَاخْتَارُ مُوسَى قُومُهُ سَبَعِينِ رَجَّلًا لَمِيقَاتِنَا ﴾ (٧) .

قال الله تعالى : ﴿ إِنْ يُومِ الفَصلِ مِيقَاتِهِمُ أَجْعِينَ ﴾ (٨) .

تال الله تعالى : ﴿ يَسَالُونَكَ عَنِ الأَهْلَةُ قُلَ هَى مُواقَّبِتُ لَلنَّاسُ والحجَّجُ وليس البر بأن تأثوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأثوا البيوت من أبواجا واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾ (١) .

<sup>(</sup>١) سورة الحِجر الآيات من ٣٦ : ٣٨ وسورة ص الآيات من ٧٩ : ٨١ .

<sup>(</sup>٢) سورة الأعراف آية رقم : ١٨٧ . ﴿ (٦) سورة الأعراف آية رقم : ١٤٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة الأعراف آية رقم : ١٤٧ . (٧) سورة الأعراف آية رقم : ١٥٥ .

<sup>(£)</sup> سورة الشعراء آية رقم : ٣٨ . (A) سورة الدخان آية رقم : ٠٠ .

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً (١) ﴾ .

والوقت : نهاية الزمن المفروض للعمل ولهذا لا يكاد يقال إلا مقيداً . وقال صاحب الكليات :

« الوقت لغة : المقدار من الدهر . وأكثر ما يستعمل فى الماضى كالميقات ونهاية الزمان المفروض لعمل .

وشرعاً : ما عين الشارع لأداء الصلاة فيه من زمان هو الفجر من الصبح إلى الطلوع ، والظهر والجمعة من الزوال إلى صيرورة الظل مثليه وهو المختار .

وللعصر منه إلى الغروب ، وللمغرب منه إلى الحمرة ، وللعشاء منه لو وجد الوقت وإلا سقط ، وقيل يقدر ، وللوتر التأخير إلى الصبح لكن الشرط للأداء هو الجزء الأول من الوقت لاكل الوقت فإنه سبب للوجوب إن خرج الفرض عن وقه ، وإلا فالجزء المتصل بالشروع لا مطلق الوقت ، فإنه ظرف للمؤدى فيقع الأداء في أى جزء منه .

والوقت فى غير المقدر بالوقت من الأفعال ظرف فيشترط وجود الفعل فى جزء من الوقت .

ففى « إن تزوجت هذه السنة » يحنث بالتزوج فى بعضها لأنه غير ممتد فلا يكون مقدراً بالوقت .

وفى المقدر معيار للفعل المقدر به فيكون الشرط استيماب الفعل جميع الوقت كما فى ( إن أقست هذه السنة ) حيث لا يحنث إلا بالإقامة فى جميعها لأن الإقامة ما يمتد فتكون مقدرة بالوقت، وتحديد الأوقات كالتوقيت » (٢).

وقال الإمام ابن تيمية ٢٦) : وأما الوقت : فالأصل فى ذلك أن الوقت فى كتاب الله نوعان : وقت اختيار ورفاهية ، ووقت حاجة وضرورة .

<sup>(</sup>١) سورة الساء آية رقم : ١٠٣ .

<sup>(</sup>۲) راجع الكليات ٥ : ٥١ .

 <sup>(</sup>٣) راجع مجموع فعاوى شيخ الإسلام أحد بن تيمية ٧٣ : ٨٣ ص ١٣٨٦ هـ الطبعة الأولى .

أما الأول: فالأوقات خمسة . وأما الثانى : فالأوقات ثلاثة ، فصلاتا الليل ، وصلاتا النهار ، وهما اللتان فيهما الجمع والقصر ، بخلاف صلاة الفجر فإنه ليس فيها جمع ولا قصر ، لكل منهما وقت مختص ، وقت الرفاهية والاختيار ، والوقت مشترك بينهما عند الحاجة والاضطراب : لكن لا تؤخر صلاة نهار إلى ليل ، ولا صلاة ليل إلى نهار .

ولهذا وقع الأمر بالمحافظة على الصلاة الوسطى صلاة العصر ، وقال النبي عَلَيْكُ فيها : « من فاتته صلاة العصر فقد حبط عمله » وقال : « فكأنما وتر أهله وماله » (١) وقد دل على هذا الأصل أن الله تعالى في كتابه ذكر الوقوت تارة ثلاثة ، وتارة خمسة .

أما الثلاثة نفى قوله تعالى : ﴿ أَهُمَ الصلاة طَوْلُ النَّهَارِ وَزَلْفاً مَنَ اللَّهِ وَزَلْفاً مَنَ اللَّهِ و اللَّيْلُ ﴾ (٢) وفي قوله تعالى : ﴿ أَهُمَ الصلاة لدلوك الشَّمْسِ إلى عُسقَ اللَّيْلُ ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿ وسبح بحمد وبك حين تقوم ، ومن اللَّيْلُ فسيحه وإدبار النَّجُوم ﴾ (١) .

وأما الحمس فقد ذكرها أربعة : في قوله تعالى :﴿ فسيحان الله حين تحسون وحين تصبحون ، وله الحمد في السموات والأرض وعشيًّا وحين تظهرون ﴾ (\*) وقوله تعالى : ﴿ فاصير على ما يقولون وسبح بحمد وبك قبل طلوح الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ﴾ (\*) وقوله تعالى :﴿ وسبسح بحمسد وبك قبل طلوع

<sup>(</sup>١) اخديث أعرجه البخارى فى كتاب الواقيت ١٤ ، والناقب ٢٥ والإمام مسلم فى كتاب الساجد ٣٥ باب الخليظ فى تقويت صلاة العمر ١٠٠ (٢٠١٦) عن طريق تمي بن تمحى قال : قرآت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله تيجي قال : وذكره العرملى فى للواقيت ١٤ وأصد فى الصلاة ١٧ وابن ماجه فى الصلاة ٦ وأحد بن حبل فى المسدة ٢ . ٨ . ١ . ١٧ . ٨٤ ( حقى ) .

<sup>(</sup>۲) سورة هود آية رقم : ۱۱۴ .

<sup>(</sup>٣) سورة الإسراء آية رقم : ٧٨ .

<sup>(£)</sup> سورة الطور آية رقم : £4|، £4 .

<sup>(</sup>٥) سورة الروم آية رقم : ١٧ ، ١٨ .

<sup>(</sup>١) سورة طه آية رقم : ١٣٠ .

الشمس وقبل الغروب ، ومن الليل فسبحه وأدبار السجود ﴾ (١) والسنة هي التي فسرت ذلك وبينه وأحكمته .

وذلك أنه قد ثبت بالنقل المتواتر عن النبى ﷺ : « أنه كان يصلى الصلوات الحمس في خمسة مواقبت : في حالة مقامه بالمدينة ، وفي غالب أسفاره حتى أنه في حجة الوداع \_ آخر أسفاره \_ كان يصلى كل صلاة في وقتها ، وإنما جمع بين الظهر والعصر بعرفة ، وبين العشايين بمزدلفة ، ولهذا قال بن مسعود : ما رأيت رسول الله ﷺ صلى صلاة لغير وقتها ، إلا المغرب ليلة جمع ، والفجر بمزدلفة ، وإنما قال ذلك لأنه غلس بها تغليساً شديداً ، وقد بين جابر في حديثه أنه صلاها حين طلع الفجر .

ولهذا اتفق المسلمون على الجمع بين الصلاتين بعوفة ومزدلفة ، لأن جمع هاتين الصلاتين في حجة الوداع دون غيرهما ، مما صلاه بالمسلمين بمنى أو بمكة هو من المنقول نقلًا عاماً متواتراً مستفيضاً .

وثبت عده أنه بين مواقبت الصلاة بفعله لمن سأله عن المواقبت بالمدينة ، كا رواه مسلم في صحيحه من حديث أنى موسى ، وحديث بريدة ابن الحصيب وبين له جبريل المواقب بمكة ، كا رواه جابر ، وابن عباس ، وروى مسلم في صحيحه المواقب من كلام النبي عليه ، من حديث عبد الله بن عمرو وهو أحسن أحاديث المواقبت ، لأنه بيان بكلام النبي عليه حيث قال :

« وقت الفجر مالم تطلع الشمس ، ووقت الظهر ما لم يصر ظل كل شىء مثله ، ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ، ووقت المفرب ما لم يسقط نور الشفق ، ووقت العشاء إلى نصف الليل » (١) وقد روى نحو

<sup>(</sup>١) سورة ق آية رقم : ٣٩ ، ١٠

 <sup>(</sup>٣) رواية الإمام مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ١٩٧٣ حداثا شعبة عن قنادة عن أبي أيوب ( واسمه يمين بن مالك الأزدى ) عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : وذكره .

ذلك من حديث أبى هريرة مرفوعاً ، وفيه نظر . وعلى هذه الأحاديث اعتمد الإمام أحمد لكثرة اطلاعه على السنن . وأما غيره من الأئمة فبلغه بعض هذه الأحاديث دون بعض ، فاتبع ما بلغه ، ومن اتبع ما بلغه فقد أحسن ، وما على المحسنين من سبيل .

وقال عَلَيْكُ : في غير حديث : « سيكون أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها فصلوا الصلاة لوقتها ، ثم اجعلوا صلاتكم معهم نافلة » (١) فهذا دليل على أنه لا بجوز تأخير الأولى إلى وقت الثانية ولا يجوز الجمع لغير حاجة : فإن الأمراء لم يكونوا يؤخرون صلاة النهار إلى الليل ، ولا صلاة الليل إلى النهار ، ولكن غايتهم أن يؤخروا الظهر إلى وقت العصر ، أو العصر إلى الاصفرار ، أو يؤخروا المغرب إلى مغيب الشفق ، وأما العشاء فلو أخروها إلى نصف الليل لم يكن ذلك مكروها ، وتأخيرها إلى ما بعد ذلك لم يكن يفعله أحد ، ولا هو مما يفعله الأمراء .

وأما الثلاث: فقد ثبت عنه فى الأحاديث الصحيحة من حديث ابن عمر وأنس بن مالك ومعاذ بن جبل: أنه كان يجمع بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء ، يجمع فى وقت الثانية إذا جدَّ به السير فى وقت الأولى ، أو إذا كان سائراً فى وقتها ، وهذا نما انفى عليه الفائلون بالجمع بين الصلاتين من فقهاء الحديث ، وأهل الحجاز . وكذلك ما روى عنه « أنه كان فى غزوة تبوك إذا ارتحل بعد أن تزيغ الشمس صلى الظهر والعصر جميعاً » [ روه أمل السن بن حدث معاذ . ورواه سنى لى محمد من معدا » أن النبى عليه هع فى غزوة تبوك بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء » . وراه سنا نازعوا فيما إذا كان نازلاً فى وقت الصلاتين كانيهما ، وفيه روايتان

<sup>(</sup>١) الحديث أعرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب إذا أعر الإمام الصلاة عن الوقت ٤٣١ ع. عبد أنه بن الصاحت عن أبى فر قال قال رسول أنه ﷺ وذكره ، وأخرجه الترمذي في أبوب الصلاة ٧٦٦ باب ١٥ ما جاء في تعجيل الصلاة إذا أخرها الإمام مسلم في ١ - ١٧٢ - ١٨٠ م. ١٨٠ ع.

إحداهما : لايجمع لعدم السنة ، والحاجة ، وهو قول مالك ، واختيار الحرق .

الثانية : بجمع ، وهو قول الشافعى : لحديث روى فى ذلك أيضاً رواه أبو داود . وذكر ابن عبد البر أنه لم يرو غيره ، وثبت عنه أيضاً بالأحاديث الصحيحة بالاتفاق أنه جمع فى حجة الوداع بعرفة بين صلاقى العشى ، وبمزدلفة بين صلاقى العشاءين ، وثبت عنه فى الصحيحين من حديث ابن عباس «أنه صلى بالمدينة سبماً ، وثمانياً : الظهر والعصر والمغرب والعشاء » وفى صحيح مسلم عنه «جمع رسول الله ﷺ بين الظهر العصر ، وبين المغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر . قيل لا بن عباس : ما أراد بذلك ؟ قال : أراد ألاً يحرج أمته » (١) . وكذلك قال معاذ بن جبل .

وروى أهل السنن عنه حديين أو ثلاثة أنه أمر المستحاضة بالجمع بين الصلاتين في حديث حمنة بنت جحش ، وغيرها ، فهذا الجمع بالمدينة للمطر ولغير مطر . وقد نبه به ابن عباس على الجمع للخوف والمطر . والجمع عند المسير في السفر : يجمع في المقام وفي السفر لرفع الحرج . فعلم بذلك أنه ليس السفر سبباً للجمع . كما هو سبب للقصر فإن قصر العدد دائر مع السفر وجوداً وعدماً ، وأما الجمع فقد جمع في غير سفر ، وقد كان في السفر يجمع للمسير ، ويجمع في مثل عرفة ومزدلفة ، ولا يجمع في سائر مواطن السفر ، وأمر المستحاضة بالجمع .

فظهر بذلك أن الجمع هو لرفع الحرج ، فإذا كان في التفريق حرج جاز الجمع ، وهو وقت العذر والحاجة . وهذا قال الصحابة : كعبد الرحمن بن عوف وابن عمر في الحائض إذا طهرت قبل الغروب : صلت الظهر والعصر ، وإذا طهرت قبل الفجر صلت المغرب والعشاء ، وقال بذلك أهل الجمع : كإلك والشافعي . وأحمد ، فهذا يوافق « قاعدة الجمع » في أن الوقت مشترك بين صلاق الجمع عند الضرورة والمانع .

<sup>(</sup>١) رواية الإمام مسلم فى كتاب صلاة السافرين وقصرها وهي عن طريق أحمد بن يونس ، وعرف بن سلام جميعاً عن زهو قال ابن يونس ، حدثنا زهو ، حدثنا أبو الزبير عن سعيد بن جبر عن ابن جاس قال : وذكره .

فمن أدرك آخر الوقت المشترك فقد أدرك الصلاتين كلتيهما .

ومن قال من أصحابنا وغيرهم : إن الجمع معلق بسفر القصر وجوداً وعدماً ، حتى منعوا الحجاج الذين بمكة وغيرهم من الجمع بين صلاقي العشى ، وصلاقي العشاء ، فما أعلم لقولهم حجة تعتمد : بل خلاف السنة المعلومة يقيناً عن الذي على على المعلومة يقيناً عن الذي يحجوا العصر إلى وقتها المختص ، ولا يعجلوا المغرب قبل الوصول إلى مزدلفة ، فيصلوها إما بعرفة ، وإما قريباً من المأزمين ، هذا مما هو معلوم يقيناً ، ولا قال هذا أحمد ، بل كلامه ونصوصه تقتضى أنه يجمع بين الصلاتين ، ويؤخر المغرب جميع أهل الموسم ، كما جاءت به السنة ، وكما اختاره طوائف من أصحابه : كأنى الحفال في العبادات ،

ثم إما أن يقال : إن الجمع معلق بالسفر مطلقاً ، قصيره وطويله ، إما مطلقاً ، وإما لأجل السبل ، كا يقوله من يقوله من أصحابنا ، وغيرهم . والأول أصوب عندى وأقيسه بأصول أحمد ، ونصوصه : فإنه قد نص على الجمع في الحضر لشفل ، فإذا بأصول أحمد ، ونصوصه : فإنه قد نص على الجمع في الحضر لشفل ، فإذا تحتص بالسفر ، كالقصر والقطر والمسح . وأما المتعلقة بالطويل والقصير كالصلاة على الدابة ، والمتيم ، وكأكل المبتة ، فهذه جاءت للحاجة ، كالصلاة على الدابة ، والمتمع هو من هذا الباب ، إنما جاز لعموم الحاجة لا لخصوص السفر ، ولهذا كان ما تعلق بالسفر إنما هو رخصة قد الحاجة عنها . وأما ما تعلق بالحاجة فإنه قد يكون ضرورة لابد منها . والأول كفطر المسافر ، والثانى كفطر المريض وهكذا . والغة أعلم .

ونما يشبه هذه الآية في العموم والجمع ، وإن اشتبه معناها : قوله تعالى : ﴿ وإذا ضربم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتتكم الذين كفروا ﴾ (١) فإنه أباح القصر بشرطين الضرب في الأرض ، وخوف الكفار .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١٠١ .

ولهذا اعتقد كثير من الناس أن القصر مجرد قصر العدد ، أشكل عليهم ، فمن أهل البدع من قال : لا بجوز قصر الصلاة إلا في حال الحوف ، حتى روى الصحابة السنن المتواترة عن النبي عَلَيْكُ في القصر في سفر الأمن ، وقال ابن عمر : صلاة السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر . فإن من الحوارج (۱) من يرد السنة المخالفة لظاهر القرآن ، مع علمه بأن الرسول عَلَيْكُ سنبا .

وقال حارثة بن وهب : صلينا مع رسول الله ﷺ ــ آمن ما كان ــ ركعتين . وقال عبد الله بن مسعود : صلينا خلف رسول الله ﷺ يمنى ركعتين ، وخلف أبى بكر ركعتين وخلف عمر ركعتين ، وقال عمر ليمل ابن أبية لما سأله عن الآية فقال : عجيت مما عجيت منه . فسألت رسول الله ﷺ فقال : « صدقة تصدق الله بها عليكم ، فاقبلوا صدفته » (٢) .

فأخبر النبي ﷺ أن القصر في سفر الأمن صدقة من الله ، ولم يقل إنها عالفة لظاهر القرآن ، فقول : القصر الكامل المطلق هو قصر العدد ، وقصر الأركان ، فقصر العدد جعل الرباعية ركعتين ، وقصر الأركان هو قصر القيام والركوع والسجود كما في صلاة الخوف الشديد ، وصلاة الحوف اليسير .

#### فالسفر سبب قصر العدد ، والخوف سبب قصر الأركان . فإذا اجتمع

 (١) اخوارج: «هع اخارجة وهم الذين نزعوا أيديم عن طاعة ذى السلطان من أثمة المسلمين ، بدهوى ضلافم وعدم انتصارهم للحق ، وغم فى ذلك مذاهب ابتدعوها وآراء فاصدة الجموها وإلى بعض الخوارج أشار الصلتان العبدى يقوله :

راجع الكامل وشرحه ٧ : ٨٦ ــ ١٠١

(۲) اخدیث رواه الإمام مسلم فی کتاب صلاة اللسافرین وقصرها ٤/(٦٨٦) عن طریق
 ( ابو بکر بن آن شبة ) وأبو بکر وزهیر .

الأمران ، قصر العدد والأركان . وإن انفرد أحد السببين : انفرد قصره ، فقوله سبحانه وتعالى : ﴿ أَن تقصروا مِن الصلاة ﴾سطلق فى هذا القصر ، وهذا القصر ، وسنة رسول الله ﷺ تفسر مجمل القرآن ، وتبينه ، وتدل عليه ، وتعبر عنه . وهى مفسرة له لا مخالفة لظاهره .



# خصائص الزينة في منهج القرآق الكريم



### خصائص الزينة فى منهج القرآن الكريم

الزينة : ما يتزين الإنسان به ، والزَّين ضد النُّشين ، والجمع أزيان . وزانه وأزانه بمعنى .

والزينة فى الحقيقة : ما لا يشين الإنسان فى شىء من أحواله ، لا فى الدنيا ، ولا فى الآخرة ، فأما ما يزينه فى حالة دون حالة فهو من وجه شين .

والزينة فى الواقع وحقيقة الأمر ثلاث :

( أ ) زينة نفسية :

تال الله تعالى : ﴿ واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ولكن الله حبب إليكم الإيمان وزيَّنه في قلوبكم ﴾ (١) .

فالزينة النفسية : هي تحقيق الإيمان في داخل الفرد ، الإيمان الذي لا يرد عليه شك ولا ارتياب ، الإيمان المطمئن الثابت المستيقن ، الذي لا يتزعزع ولا يضطرب .

والقلب متى تذوق حلاوة الإيمان واطمأن إليه ، وثبت عليه ، لابد أنه مندفع لتحقيق حقيقة الإيمان في خارج القلب ، في واقع الحياة ، في دنيا الناس ، ولا يطبق الصبر بين الصورة الإيمانية في حسه ، والصورة الواقعية من حوله ، لأن هذه الصورة المفارقة تؤذيه ، وتصدمه في كل لحظة ، ومن هنا كان هذا الانطلاق إلى الجهاد في سبيل الله بالمال والنفس انطلاقاً ذاتياً من نفس المؤمن ، يريد أن يحقق الصورة الوضيئة التي في قلبه ، لوراها ممثلة في واقع الحياة والناس .

١) سورة الحجرات : آية رقم : ٧ .

ومن الزينة النفسية قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدَ جَعَلْنَا فَى السَّمَاءُ بَرُوجًا وَزِيْنَاهَا لَلْنَاظُرِينَ . وَحَفَظْنَاهَا مَنَ كُلُّ شَيْطَانَ رَجِمٍ ﴾ (١) .

إنه الجمال الباهر فى صفحة الكون العجبية ، التى تنطق بآيات القدرة المبدعة وتشهد بالإعجاز أكثر مما يشهد نزول الملائكة ، وتكشف عن دقة التنظيم والقدير كما تكشف عن عظمة القدرة على هذا الخلق الكبير .

﴿ وَزَيْنَاهَا لَلْنَاظُرِينَ ﴾ (٢) .

إنها لفتة إلى جمال الكون وزبته ، ويخاصة تلك السماء ، التي تتب أن الجمال غاية مقصودة في خلق هذا الكون . فليست الضخامة وحدها ، وليست الدفة وحدها ، إنما هو الجمال الذي ينتظم المظاهر جميعاً ، وينشأ من تناسقها جمعاً .

إن الإنسان المؤمن إذا قلَّب بصره فى السماء فى الليلة الحالكة ، وقد انتثرت فيها الكواكب والنجوم ، وهى تزهر بنورها ، ونظرة مثلها فى الليلة القمرية والبدر حالم ، والكون من حوله مهوَّم ، كأنما يمسك أنفاسه حتى لا يوقظ الحالم السعيد .

إن نظرة واحدة شاعرة لكفيلة بإدراك حقيقة الجمال الكونى ، وعمق هذا الجمال فى تكويته ولإدراك معنى قوله تعالى :﴿ وزيناها للناظرين ﴾. ومع الزينة الحفظ والطهارة ، والصغاء والنقاوة .

﴿ وَحَفَظْنَاهَا مَنَ كُلُّ شَيْطَانُ رَجِيمٍ ﴾ (٣) .

لا ينالها الشيطان ولا يدنسها ، ولا ينفث فيها من شره ورجسه ، من غوايته وضلاله ،كما يفعل فى الأرض .

لأن الأرض مباءة رجسه ، ومقر الذين يغويهم من بني آدم ، أما

<sup>(</sup>١) سورة الحجر آية رقم : ١٦ ، ١٧ .

<sup>(</sup>٢) سورة الحجر آية رقم : ١٦ .

<sup>(</sup>٣) سورة الحجر آية رقم : ١٧ .

السماء فهى طاهرة من ظلامه وضلاله ، ومطرود من طهرها ، ومطارد من نقائها وصفائها .

فما أجملها من زينة نفسية تملأ القلب بالإيمان بقدرة الخالق المبدع : ﴿ مَا تَرَى فَى خَلَقَ الرَّحْنَ مَن تَفَاوَتَ ﴾ (١) .

إنها زينة تدفع الإنسان إلى طريق النور ، طريق الرحمن ، وتجعله يتطهر من أرجاس الأرض ، ويفر من حبائل الشيطان ، ويهاجر إلى ربه قال تعالى :

﴿ إِنَّى مَهَاجِرَ إِلَى رَبِّي ... ﴾ (١) .

ثانياً : الزينة الخارجية .

قال الله تعالى: ﴿ يَا بَنِّي آدِم خَــَدُوا زَيْنَكُم عَنْـَدَ كُلُّ مُسْجِدٌ ﴾ (٣) .

إنه أمر من الله سبحانه وتعالى إلى عباده جميعاً باتخاذ الزينة والتجمل بالثياب وغيرها من أنواع الزينة المباحة .

ولا يكتفى السياق بالدعوة إلى اتخاذ الزينة عند كل مسجد ، وإلى الاستمتاع بالطيب من الطعام والشراب ، بل نراه يستنكر تحريم الزينة الثى أخرجها الله لعباده .

قال الله تعالى : ﴿ قُلَ مَن حَرَمَ زَيِنَةَ اللهُ التِي أَخُوجِ لَعَبَادَهُ وَالطَّيِّبَاتُ مَن الرزق ﴾ (٤) .

والذين يطمون حقيقة هذا الدين هم الذين ينتفعون بهذا البيان ، ويؤمنون بأن الله سبحانه وتعالى لم يحرَّم الزينة على عباده .

فأما الذى حرمه الله حقاً ، فليس هو الزينة المتدلة من اللباس ، وليس هو الطيب من الطعام والشراب فى غير سرف ولا عميلة ، إنما الذى حرمه الله حقًا فهو الفحش والتفاحش ، والإثم والضلال .

<sup>(</sup>١) سورة الملك آية رقم : ٣ .

 <sup>(</sup>٢) سورة العكبوت آية رقم: ٢٦.
 (٣) سورة الأعراف آية رقم: ٣١.

<sup>(8)</sup> سورة الأعراف آية رقم : ٣٢ .

تال الله تمال : ﴿ قُلْ إِنَّا حَرِمَ رَبِى الفُواحَشِ مَا ظَهْرِ مَنْهَا وَمَا بَطْنَ والإثمُّ والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله مالم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله مالا تعلمون ﴾ (١) .

ومن عجيب ما روى من حال المشركين الذين خوطبوا بهذه الآيات أول مرة ، ووجه إليهم هذا الاستنكار الوارد فى قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَن حرم زينة الله النمي أخرج لعباده ﴾ .

ما رواه الكلبي قال :

« لمَّا لبس المسلمون الثياب وطافوا بالبيت عيَّرهُم المشركون بها فنزلت الآية » .

فانظر كيف يصنع انحراف الفطرة : إنها تمسخ الأفراد ، وتفسد أذواقهم كلها وتصوراتهم أجمها ، وتقلب قيمهم وموازينهم .

وما فعله انحراف الفطرة عند مشركى العرب حدث مثله عند مشركى الفرس ومشركى الروم ، وكل الذين لا يهتمون بوحى ، ولا ينفذون تعاليم الحالق المبدع : ﴿ اللّٰه خلق فسوى ، والذَّى قَلَّر فهدى ﴾ (١) .

وما يسمى « بالمدنية الحديثة » تفعل فى أتباعها الآن ما فعلته الجاهلية القديمة . إنها تعربهم من اللباس وتجردهم من خصائص التقوى .

وتحول بينهم وبين الحياء الذى هو إحدى شُعَبِ الإيمان .

ثم ماذا ..؟ ثم تدعى أن هذا رفيُّ وحضارة ، وتجديد ، ثم تعرُّ الكاسيات من الحرائر ، العفيفات المسلمات بأنهن «رجعيات» و «تقليديات» و «ريفيات» .

ولقد صدق الشاعر المسلم في قوله :

إنى لأمتف والتقدم في دمى يا حبـذا رجعية الإسلام (٦)

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ٣٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة الأعلى آية ٧ ، ٣

<sup>(</sup>٣) الشاعر : هو محمود خيم رحه الله .

ليس فى تعالىم الإسلام رجعية .

وليس في مبادىء الدين الحنيف تخلف .

وإنما الشاردون عن تعاليمه هم المتخلفون ، إنهم يعودون إلى عصر الغابة عصر العرى والابتذال .

المسخ هو المسخ ، والانتكاس عن الفطرة هو الانتكاس ، وانقلاب الموازين والتبجح هو التبجح : ﴿ أَتُواصُوا بِهُ بِلْ هِمْ قُومٌ طَاغُونُ ﴾ (١) .

لقد تلقى مشركو العرب فلسفة العرى من الأرباب الأرضية ، من تجار الرقيق من سحاسرة الأعراض . الذين كانوا يستغلون جهالتهم ، ويستخفون بعقولهم لضمان السيادة والسيطرة .

وضمان العزة والأبهة في الجزيرة العربية .

ومثلهم فى ذلك مثل بقية الجهالات القديمة التى تلقت من الكهنة والسدنة والرؤساء .

والمنحرفون عن الفطرة اليوم والمنحرفات يتلقون عن الأرباب الأرضية ولا يملكون لهم رأتًا .

إن بيوت الأزياء ومصمميها وأساتذة التجميل وصالونات الزينة في عصرنا الراهن لهى الأرباب التى تكمن وراء هذا الحيل الذى لا تفيق منه نساء المدنية الحديثة ، ولا رجالها كذلك ، إن هذه الأرباب تصدر أوامرها فتطيعها القطعان ، والبهاتم العارية في أرجاء الأرض طاعة مزرية .

سواء كان الزى الجديد لهذا العام يناسب قوام أية امرأة أو لا يناسبه ، وسواء كانت مراسم التجميل تصلح لها أو لا تصلح فهى تطبع صاغرة ، تطبع تلك الأرباب وإلا مُحَيِّرت من بقية البهائم المغلوبة على أمرها .

ومن الذي يدير بيوت الأزياء ..؟ .

من الذي يحرك صالونات التجميل ..؟ .

<sup>(</sup>١) سورة الذاريات آية رقم : ٥٣ .

من الذى يقبع وراء سعار العرى والتكشف ..؟ . من وراء هذه الأفلام والصور الخليعة ؟.

من وراء الروايات الهابطة والقصص المبتذلة ؟.

إنهم اليهود، وأحفاد اليهود، وأتباع اليهود، إنهم تلامذة «دارون»، و «فرويد»، و «فولتير»، وغيرهم.

إن قضية اللباس والأزياء ، وما يتصل بهما من قريب أو بعيد ليست منفصلة عن شرع الله ومنهجه في الجياة .

يقول الله تعالى : ﴿ وَقُلُ للمؤمنات يفضضن من أيصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بمحمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الإربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ (١) .

الزينة حلال للمرأة ، تلبية لفطرتها ، فكل أنثى مولعة بأن تكون جميلة ، وأن تبدو جميلة ، والزينة تختلف من عصر إلى عصر ، ولكن أساسها فى الفطرة واحد ، وهو الرغبة فى تحصيل الجمال أو استكماله وتجليته للرجال .

والإسلام لا يقاوم هذه الرغبة الفطرية ، ولكنه ينظمها ويضبطها وبجعلها تعلور فى الاتجاه بها إلى رجل واحد ، هو شريك الحياة ، يطلع منها على ما لا يطلع أحد سواه ، ويشترك معه فى الاطلاع على بعضها المحارم المذكورون فى الآية .

فأما ما ظهر من الزينة فى الوجه والبدين فيجوز كشفه ، لأن كشف الوجه والبدين مباح لقول الرسول ﷺ :

« يا أسماء إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وأشار إلى وجهه وكفيه » (٢) .

<sup>(</sup>١) سورة النور آية رقم : ٣١ .

<sup>(</sup>٢) رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة .

﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن ﴾ (١).

والمؤمنات اللواقى تلقين هذا النهى وقلوبهن مشرقة بنور الله ، لم يتلكأن فى الطاعة ، على الرغم من رغبتهن الفطرية فى الظهور بالزينة والجمال ــ وقد كانت المرأة قبل الإسلام كما هى الآن تمر بين الرجال كاشفة صدرها لا يواريه شيء ، وربما أظهرت عنقها وفوائب شعرها وأقرطة أذنها ، فلما أمر الله النساء أن يضربن بخمرهن على جيوبهن ، ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها كن كما قالت السيدة عاشة رضير الله عنها:

يرحم الله نساء المهاجرين الأول : لما نزل قول الله تعالى :

﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ﴾ شققن مروطهن فاختمرن بها .

وعن صفية بنت شيبة قالت : بينها نحن عند عائشة قالت : فذكرن نساء قريش وفضلهن فقالت عائشة رضى الله عنها .

إن لنساء قريش لفضلًا ، وإنى والله ما رأيت أفضل من نساء الأنصار أشد تصديقاً لكتاب الله ولا إيماناً بالتنزيل ، لما نزلت في سورة النور :

﴿ وليضربن بخموهن على جيوبين ﴾ انقلب رجاهن إليهن يتلون عليين ما أنزل الله إليهم فيها ، ويتلو الرجل على امرأته وابنته وأخته ، وعلى كل ذى قرابته ، فما منهن امرأة إلا قامت إلى مرطها المرجل فاعتجرت به تصديقاً وإيماناً بما أنزل الله من كتابه ، فأصبحن وراء رسول الله ﷺ \_ معتجرات كأن على رؤوسهن الغربان (٢) .

لقد رفع الإسلام ذوق المجتمع الإسلامي ، وطهر إحساسه بالجمال فلم يعد الطابع الحيواني للجمال هو المستحب ، بل الطابع الإنساني المهذب ، وجمال الكشف الجسدي حمال حيواني يهفو إليه الإنسان بحس الحيوان ، مهما يكن من التناسق والاكتال فأما حمال الحشمة فهو الجمال النظيف

<sup>(</sup>١) سورة النور آية رقم : ٣١ .

<sup>(</sup>۲) رواه أبو داود والبخارى .

الذى يرفع الذوق الجمال ، ويجعله لائقاً بالإنسان ، ويحيطه بالنظافة والطهارة في الحس والخيال .

ثالثاً : الزينة الدنيوية :

وهى زينة المال ، والولد ، والأثاث ، والجاه ، والتفاخر بالقوة والشهوات قال تعالى :

﴿ واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدراً ه المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملًا ﴾ (١) .

إن الآية الكريمة تشبه الدنيا في حسنها وجمالها ثم سرعة زوالها وفنائها بعد ذلك بحال النبات ، النبات الذي هو في حاجة إلى الماء لينمو ويكبر ، فإذا نزل عليه الماء ، تفتحت زهوره ، ونضجت ثماره ، واخضرت أوراقه ، وأصبح بهجة للعيون ، وسروراً للقلوب .

ثم ماذا ..؟ .

تساقط النمار ، وتذبل الزهور ، وتذوى الأوراق ، وتتحطم الأغصان وهنا تهب عليه الرياح العاصفة ، فنذروه معها ، فتتلاشى أصوله ، وتنفرق فروعه ، وتفسد ثماره ، ويصبح كأن لم يكن .

وهكذا الحياة تبدو لعناقها والمتشيئين بيا، قرة للعين، وبهجة للقلب، ولكن سرعان ما تفارقهم ويفارقونها، وتلقى بهم على أبواب الآخرة، وفى قلوبهم حسرة، وفى عيونهم دمعة، وفى قلوبهم غصة.

إنها لحظات محدودة في عمر الزمن الطويل الممتد ، فما أقصرها من حياة ، وما أهونها من حياة .

وقال الحكماء : إنما شبه الله تعالى الدنيا بالماء ، لأن الماء لا يستقر فى موضع كذلك الدنيا لا تبقى علىحال واحد .

<sup>(</sup>١) سورة الكهف آية رقم : ١٥ ، ٢٦ .

ولأن الماء لا يستقيم على حالة واحدة كذلك الدنيا . ولأن الماء لا يبقى ويذهب كذلك الدنيا تفنى .

> . ولأن الماء لا يقدر أحد أن يدخله ولا يبتل .

كذلك الدنيا لا يسلم أحد دخلها من فتنتها وآفاتها .

ولأن الماء إذا كان بقدر كان نافعاً منبتاً ، وإذا جاوز المقدار كان ضاراً مهلكاً .

وكذلك الدنيا الكفاف منها ينفع وفضولها يضر .

وفى حديث النبى ﷺ قال له رجل : يا رسول الله إنى أريد أن أكون

من الفائزين قال : « ذَرِ الدنيا وخمد منها كالماء الراكد فإن القليل منها يكفى والكثير منها بطغم » (١) .

ثم يقرر القرآن الكريم بعد تشبيه الدنيا بالماء قيم الحياة التي يوزن بها الناس في الدنيا والآخرة .

قال الله تعالى: ﴿ المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً ﴾ (٢) .

المال والبنون زينة ، والإسلام لاينهى عن الزينة فى حدود ما أمر الله به ، أو نهى عنه .

الزينة : التى تجعل القلوب تنجه بالتبتل والخشوع لخالق هذه الزينة . الزينة : التى تساعد الإنسان فى أداء التكاليف التى أمره الله تعالى بها . الزينة : التى تجمل الحياة بالسلام ، وتجمع القلوب بالوثام ، وتطهر

المال والبنون زينة ، ولكنهما ليسا قيمة ، فما يجوز أن يوزن بهما الناس ولا أن يكون التقدير على أساسهما في الحياة .

النفوس من الأحقاد والأمراض.

<sup>(1)</sup> رواه الطيراني في الكبير .

<sup>(</sup>٢) سورة الكهف آية رقم : ٤٦ .

وكيف يقدّر الإنسان بشيء لا يملكه ، ولا يستطيع حيازته ، ولا يملك بأى حال من الأحوال أن ينقله معه إلى دار القرار ...؟ .

قال الله تعالى : ﴿ وَأَنفقُوا ثَمَا جَعَلَكُم مَسْتَخَلَفُينَ فَيْهِ ﴾ (١) . وقال أيضاً : ﴿ يَوْمَ يَفُو المُرَءَ مِنْ أَخِيْهِ . وَأَمْهُ وَأَبِيْهِ ﴾ (٢) .

وما دام الأمر كذلك : فالقيمة الحقيقية التى توزن بها أقدار الناس هى الباقيات الصالحات ، هو ما يقدمه الإنسان من تقوى وعمل طيب .

قال الله تعالى : ﴿ وتزودوا فَإِنْ خَيْرِ الزَّادِ الْتَقْوَى وَاتَّقُونَ يَا أُولَى الألباب .. ﴾ (٢) .

المال والبنون إذن ليسا قيمة فى شرع الإسلام ، والدنيا كلها كذلك والحياة القصيرة الفانية التي يقول الله تعالى عنها :

﴿ إِنَمَا مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاخطط به نبات الأرض تما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلًا أو نهاراً فجعلناها حصيداً كأن لم تفن بالأمس ﴾ (١) .

هذه هى الحياة الدنيا وما فيها من زينة لا بملك الإنسان فيها إلا متاعها حتى يرضى بهذا المتاع ، وتبهره الزينة فيقف عندها ولا يتعداها إلى ما هو أكرم منها وأبقى .

هذا هو الماء ينزل من السماء ، وهذا هو النبات يمتصه ويختلط به فيزهو النبات ، ويزدهر ، وها هى ذى الأرض كأنبا عروس مجلوة تنزين لعرس وتتبرج لزوج ، وأهلها مزهوون بها ، يظنون أنها بجهدهم ازدهرت وبإراديم تزيت ، وأنهم أصحاب الأمر فيها ، لا يغيرها عليهم مغير ولا ينازعهم فيها منازع .

 <sup>(</sup>١) سورة الحديد آية رقم : ٧ .
 (٢) سورة عبس آية رقم : ٣٤ ، ٣٥ .

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة آية رقم : ١٩٧ .

<sup>(\$)</sup> سورة يونس آية رقم : ٧٤ .

وفى وسط هذه الزينة الكبيرة ، والفرحة الغامرة ، والبهجة الحانية ، والأمن الذى يسدل عيونه أتاها أمر الله جلا وعلا .

أمره الذي لا يتقدم ولا يتأخر .

قال الله تمالى : ﴿ إِنَّا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولُ لَهُ كُنْ فيكون ﴾ (١) .

وإرادته التي لا تتوأنى ولا تتمهل .

قال الله تعالى : ﴿ فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس ﴾ (٢) .

عادت کما کانت:

الأرض القاحلة ، والمياه الغائرة ، والحطام الهش ، الذى تعبث به الربح وتلقى به فى الأرض القضاء بقايا وذرات . ومثله قوله تعالى : 

ها علموا أتما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يكون حطاماً وفى الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع المعرور كه ٣).

قال بعض المتأخرين عند تفسير هذه الآية :

- ﴿ لَعْبِ ﴾ كلعُبِ الصبيان .
  - ﴿ وَلَهُو ﴾ كلهو الفتيان .
- ﴿ وزينة ﴾كزينة النساء .
- ﴿ وَتَفَاخُوا ﴾ كتفاخر الأقران .
- ﴿ وتكاثر ﴾ كتكاثر الدهقان .

<sup>(</sup>١) سورة يس آية رقم : ٨٧ .

<sup>(</sup>٢) سورة يونس آية رقم : ٧٤ .

<sup>(</sup>٣) سورة الحديد آية رقم : ٢٠ .

وقيل : المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء فى الزوال والفناء (١) . وقد وردت الزينة فى القرآن الكريم على وجوه منها : **أولًا زينة الملابس** :

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيِّهَا النِّبَى قَلَ لَأَزُواجِكَ إِنْ كُنْتِنْ تُرَدُنْ الحَّيَاةُ الدُّنِهَا وَزِيْتُهَا فِتْعَالِينَ أَمْتَعَكَنْ وأَسْرِحَكَنْ سَرَاحاً جَمِيلًا ﴾ (٢) .

قبل إن السبب فى نزول هذه الآية أن امرأة من أزواج النبى ﷺ \_ سأته أن يصوغ لها حلقة من ذهب ، فصاغ لها حلقة من فضة وطلاها بالذهب ، فأبت إلا أن تكون من ذهب فنزلت هذه الآية وتسمى آية التخير فخيرهن فبذأ بعائشة : فقال :

« يا عائشة إنى أريد أن أعرض عليك أمراً أحب ألا تعجلى فيه حي تستشيري أبويك » .

قالت : وما هو يا رسول الله ..؟ .

فتلا عليها ﷺ الآية .

قالت : أفيك يا رسول الله أستشير أبوى ؟ بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة .

وفعل أزواج النبى ﷺ \_ مثل ما فعلت عائشة (٣) . ثانياً : زينة ستر العورة :

قال الله تعالى : ﴿ يَا بَنِّي آدِم خَذُوا زَيْنَكُم عَنْدَ كُلِّ مُسجِّدً

 <sup>(</sup>١) عن على رضى الله عنه قال لعمار بن ياسر \_ رضى الله عنه : لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا سنة أشياء .

ماكول ، ومشروب ، ومليوس ، ومشعوم ، ومركوب ، ومنكوح ، فاحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة ، واكثر شرابها للله يستوى فهد جميع الحموان والعمل مليوسها السباح وهو نسج دودة ، وأفصل المشموم للسك وهو هم حيوان ، والعمل المركوب الفرس ، وعليها يقتل الرجال ، وأما المنكوح فالنساء وهو مبال في ماله إن واقد إن المرأة التوبين احسنها بواد به أقيمها . (٢) سورة الأجراب أية رقم : ٢٨ .

<sup>(</sup>٣) الحديث وواه الإمام النرمذى فى كتاب الطسير ٣٤ باب ومن سورة الأحزاب ٣٠٠٤ ــ عن يونس بن يزيد عن الزهرى عن أبى سلمة عن عائشة ــ رضى الله عنها قالت : وذكره . وقال العرمذى : هذا حديث حسن صحيح .

وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين . قل من حوم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق كه (١) .

إن سباق الآيات لا يكتفى بالدعوة إلى اتخاذ الزينة بل يستنكر أن يلجأ أحد إلى تحريم الزينة التي أخرجها الله تعالى لعباده .

فالإسلام يطالبنا باتخاذ الزينة فى كل مرفق من مرافق الحياة ، ويوجبها علينا فى محراب الصلاة ، وفى أماكن العبادة .

ولكن لماذا الزينة ، والزينة بالذات في حياة المسلم ..؟ .

لأن الله تعالى الذى خلقنا وأوحى إلينا على لسان رسوله عَلِيْكَ \_ منهج حياتنا يطالبنا بذلك وهو جميل بحب الجمال .

روى الإمام مسلم بسنده عن عبد الله بن مسعود ــ عن النبى ﷺ قال :

« لاَ يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » .

فقال رجل : يا رسول الله : الرجل منا يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً قال عليه السلام :

إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بَطَر الحق ، وغمط الناس » (٢) .

فالإسلام يطالب أتباعه باستعمال الزينة ليكون كل منهم جميلًا في مظهره ومخبره .

روى صاحب الموطأ بسنده أن عطاء بن يسار \_ رضى الله عنه أخبره فقال : كان رسول الله علي في المسجد فدخل رجل ثائر الرأس واللحية ، فأشار إليه رسول الله علي \_ يبده أن اخرج من المسجد \_ ليذهب لإصلاح شعر رأسه ولحيته .

ففعل الرجل ثم رجع فقال رسول الله ﷺ :

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ٣١ .

<sup>(</sup>٢) الحديث رواه الإمام مسلم يسنده عن عبد الله بن مسعود .

« أليس هذا خيراً من أن يأتى أحدكم ثائر الرأس كأنه شيطان » (۱) .

وأيضاً ما يرويه صاحب الموطأ أن أبا قتادة الأنصارى قال لرسول الله عَلِيْشِ : إن لى جمة « شعر طويل » أفارجلها يا رسول الله ؟ .

يقول راوى الحديث : فكان أبو قتادة ربما دهنها في اليوم مرتين ، امتثالًا لقول رسول الله يُؤلِّفُ : وأكرمها (٢) .

ليس هذا فحسب ، ولكن الإسلام يطالب أتباعه من مبدأ الزينة \_ بالتعطر بالعطور الجميلة ، واستعمال الروائح الزكية .

روى الإمام البخارى ، ومسلم ، والنسائى ، وأحمد بن حنبل عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله عليه قال :

« غسل يوم الجمعة واجعب على كل محتلم ، وسواك ، ويمس من الطيب ما قدر عليه » .

قال رجل : فإن لم يجد الطيب يا رسول الله .

قال ﷺ : « ولو من طيب زوجته » (٣) .

فإذا كان الرجل مليسه غير جميل ، وشعره غير نظيف ، أو مرجل ، وتنبعث من فمه الروائح الكريهة فعليه ألا يقترب من جماعة المسلمين ، وبالتالي لا يحضر معهم الصلاة .

لأنه إذا لم يكن جميلًا في ملبسه فهو مخالف لأمر الله تعالى الذي يقول :

﴿ خدوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ (١) .

وإذا لم يكن مرجلًا لشعره عليه أن يبتعد عن مصلى المسلمين اقتداء بما فعله الرسول ﷺ مع الرجل الذي لم يرجل شعره ، وإذا لم تكن رائحته

<sup>(</sup>١) رواه صاحب الموطأ في اللباس .

 <sup>(</sup>۲) رواه صاحب الموطأ في اللباس .
 (۳) رواه البخاري ومسلم والنسائي وأحمد بن حيل .

<sup>(</sup>٤) سورة الأعراف آية رقم: ٣١ .

طية ابتعد عن المصلى أيضاً لقول الرسول ﷺ – فيما رواه الإمام البخارى ، ومسلم ، وابن ماجة عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « هن أكل من هذه الشجرة شيئاً فلا يأتين المسجد » (١) . ثالثاً : زينة قارون بماله ورجاله :

قال الله تعالى : ﴿ فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتى قارون إنه لذو حظ عظم ﴾ (٢) .

قال السدى : خرج مع ألف جوار بيض على بغال بيض ، بسبروج من ذهب ، على قطف الأرجوان .

إنها زينة الدنيا التى تستهوى بعض القلوب ، وتبهر الذين يريدونها ولا يتطلعون إلى ما هو أعلى وأكرم منها ، ومن ثم تتبافت نفوسهم وتتهاوى كما يتهافت الذباب على الحلوى ويتهاوى ، ويسيل لعابهم على ما فى أيدى المحظوظين من متاع ، غير ناظرين إلى الثمن الباهظ الذى أدوه ولا إلى الطريق الدنس الذى خاضوه ، ولا إلى الوسيلة الخسيسة التى اتحذوها .

وعندما تبلغ فتنة الزينة ذروتها ، وتتبافت أمامها النفوس أوتتباوى تتدخل يد القدرة لتضع حداً للفتنة ، وترحم الناس الضعاف من إغرائها وتحطم الغرور والكبرياء تحطيماً :

﴿ فَحُسْفُنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الأَرْضُ فِمَا كَانَ لِهُ مَنَ فَتَةً يَنْصُرُونَهُ مَنْ دُونَ الله وما كان من المنتصرين ﴾ (٣) .

هل انشقت الأرض ومادت به وبداره ..؟ .

هل جاءت العواصف الهوج فاقتلعت الزينة وما أحاطت بها من مظاهر كاذبة ، ومناظر خلابة وألقت بها فى يد العدم والهوان ... ؟ .

هل جاء الطوفان فأغرق الأخضر واليابس ، ودمَّر ما أغرى النفوس وبهر العيون فجعله ركاماً وحطاماً .

<sup>(</sup>١) رواه البخاري ومسلم ، وابن ماجه عن ابن عمر .

<sup>(</sup>٢) سورة القصص آية رقم : ٧٩ .

<sup>(</sup>٢) سورة القصص آية رقم : ٨٩ .

إنه يطيب لنا أن نقبل ما جاء به قرآن ربنا بأن نهاية زينة قارون قد أُسدل الستار عليها وأصبحت كأن لم تكن وذلك بعد أن انشقت الأرض وابتلعت هذا التطاول الذى دلَّ به قارون وتجاهل قدرة الله عليه ونعمه النى أسبغها عليه .

ثم ماذا ..؟ سارت الحياة فى طريقها المرسوم الذى حدد لها وردد الكون كله قول الشاعر :

راحوا فما بكت الينيا لفرقتهم ولا تعطلت الأعياد والجمع رابعاً : زينة النساء :

قال الله تعالى : ﴿ والقواعد من النساء اللاقى لا يرجون نكاحاً فليس عليين جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن غير لهن ﴾ (١) . (

غير متبرجات بزينة ﴾: أى غير مظهرات ، ولا متعرضات بالزينة
 لينظر إليهن فإن ذلك من أقبح الأشياء وأبعده عن الحق .

وقيل لعائشة ــ رضى الله عنها : يا أم المؤمنين ما تقولين فى الخضاب والصباغ والتماهم والقرطين ، والحلخال ، وخاتم الذهب، ورقاق التباب ..؟.

فقالت : يا معشر النساء قصتكن قصة امرأة واحدة ، أحلَّ الله لكنَّ الزينة غير متبرجات لمن لا يحل لكن أن يروا منكن مُحرَّماً .

وروى فى الصحيح عن. أبى هريرة قال : قال رسول الله عَلِيُّكُ :

« صنفان من أهل النار لم أرهما ، قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ، ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهن كأسمة البُّخت المائلة ، لايدخلن الجنة ولا يجسدن ريجها ، وإن ريجها ليوجد من مسيرة كذا وكذا » .

قال ابن العربي : وإنما جعلهن كاسيات لأن الثياب عليهن ، وإنما

<sup>(</sup>١) سورة النور آية رقم : ٦٠ .

وصفهن بأنهن عاريات ، لأن النوب إذا رق يصفهن ، ويبدى محاسنهن . وقيل : إنهن كاسيات من الثياب ، عاريات من لباس التقوى .

قال الله تعالى : ﴿ وَلِبَاسَ التَّقُوى ذَلَكَ خَبِرٍ ﴾ (١) .

وقال الشاعر :

إذا المرء لم يلبس ثباباً من التقى تقلب عرباناً وإن كان كاسياً وخير لباس المرء طاعة ربه ولا خير فيمن كان الله عاصياً خامساً : ذيئة العبد :

قال الله تعالى : ﴿ قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى ﴾ (٢) .

يوم الزينة : يوم الأعياد الجامعة التي يأخذ الناس فيها زينتهم ، ويتجمعون في الميادين العامة ، والأمكنة المكشوفة .

وطلب فرعون أن يتجمع الناس فى الضحى ، لا فى الصباح الباكر ــ وهو وقت غفلة ونوم .

ولا فى وقت الظهيرة حيث إن هذا الوقت يكون فيه وقدة الحر ، وخمول الذهن .

ولا فى المساء حيث الظلام يخيم والنفوس تأوى إلى المخادع .

ولن يكون الاجتماع في الأماكن الضيقة ، ولا الساحات المغلقة ، وإنما يعقد اللقاء في الميدان الكبير والجمع حاشد .

عندها قالوا: ﴿ يَا مُوسَى إِمَا أَنْ تَلْقَى وَإِمَا أَنْ نَكُونَ أُولَ مَنَ القَى ﴾ (٣) .

قال موسى : ﴿ بِلِ ٱلقوا ﴾ (٤) .

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ٣٦

 <sup>(</sup>٢) سورة طه آية رقم : ٩٥ .
 (٣) سورة طه آية رقم : ٩٥ .

<sup>(£)</sup> سورة طه آية رقم : ٦٩ .

وكم كانت دهشة موسى واضطراب قلبه عندما رأى :

﴿ حِبَاهُم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى ﴾ (١) .

وعندها كان النداء العلوى ، وهتاف القدرة الإلهية : ﴿ لَا تَخْفَ إِنْكَ أنت الأعلى ، وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا ﴾ (٢) .

إن ما تراه خيالات وصور .

إنها تهاويل ورؤى .

إنها حبائل الشيطان .

إنها أساليب الكهان .

إنها كيد ساحر : ﴿ ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴾ (٢) .

واستجاب موسى لنداء ربه وألقى عصاه ..؟؟ .

وهنا وقعت المفاجأة الكبرى ، لقد يطل سحر السحرة ، وتلاشى كيد الكائدين ، وقضت معجزة موسى على كذب فرعون ، وأبطل حق المؤمنين أضاليل الكافرين .

لقد وقعت المفاجأة الكبرى فى تحول نفوس السحرة ، وتحول مشاعرهم ووجدانهم ، حتى إنهم أهووا ساجدين قائلين :

﴿ آمنا برب العالمين ﴾.

وما كان للقوة الغاشمة أن تستسلم للهزيمة ، وأن ترضى بالانزواء عن مسرح الجبروت والفطرسة فأخذت فى التهديد والوعيد :

َ ﴿ فَلاَقَطَعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجَلُكُمْ مَنْ خَلافٌ وَلأَصْلِبُكُمْ فَي جَذُوعَ النَّخَلُ ﴾ (٤) .

ولكن هذا التهديد قد جاء بعد فوات الأوان .

<sup>(</sup>١) سورة طه آية رقم : ٦٦ .

<sup>(</sup>٢) سورة طه آية رقم : ١٨ ، ١٩ .

<sup>(</sup>٣) سورة طه آية رقم : ٦٩ .

<sup>(£)</sup> سورة طه٧١ .

لقد كانت اللمسة الإيمانية قد وصلت النفوس بمصدرها الكبير فإذا هي قوية صلبة ، وإذا القوى الأرضية كلها ضئيلة وإذا الحياة الأرضية زهيدة قصيرة ، لا تستحق أن يضحى من أجلها ولو بِذَرَّةٍ من ذرات الإيمان فقالوا للقوة الفانية الضعيفة قوة فرعون ورجاله :

﴿ لَن نؤثرُكُ عَلَى مَا جَاءَنَا مَنِ البِينَاتِ وَالَّذِي فَطَرُنَا فَاقْضَ مَا أَنْتَ قَاضَ إِنَمَا تَقْضَى هَذَهِ الحِياةِ الدَّنيا ﴾ (١) .

ومضى هذا المشهد فى تاريخ البشرية إعلاناً لحرية القلب البشرى باستعلائه على قبود الأرض وسلطان الأرض، وعلى الطمع فى المثوبة، والحوف من السلطان وما يملك القلب البشرى أن يتحدى هذه القوة إلا فى ظلال الإيمان.

سادساً : زينة عارية القبط :

قال الله تعالى : ﴿ قالوا مَا أَخَلَفُنَا مُوعِدُكُ بَمُلَكُنَا وَلَكُنَا خُمُّلُنَا أُوزَاراً من زينة القوم فقذفناها ﴾ (٢) .

إنهم اليهود في كل عصر ومصر ، طبيعتهم واحدة ، وجبلتهم جبلت على الحتل واللصوصية ، لقد سرقت نساؤهم زينة المصريات من الذهب والفضة ، ثم هربوا بها بليل ، وهم يحملون جريمتهم ، ولذلك عبر عنها القرآن الكريم بالأوزار .

ثم ماذا ..؟ صنعوا من الزينة معبودهم .

صنعوه من الذهب والفضة ثم عبدوه .

ومن هذا التاريخ ما تخلوا عن عبادة الذهب والفضة .

إنهم يشترون الضمائر عن طريق هذا المعبود .

إنه يشعلون الحروب ويدمرون الأخضر واليابس به .

إنهم يفسدون الأخلاق ويتاجرون بالأعراض، ويشيعون الفجور والرجس، إنهم سدنة إبليس وأتباع الشيطان.

<sup>(</sup>١) سورة طه آية رقم : ٧٧ .

<sup>(</sup>٢) سورة طه سورة ٨٧ .

سابعاً : زينة حب الشهوات :

قال الله تعالى : ﴿ زُيِّنَ للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير القنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب كه (١) .

فهى شهوات مستحبّ ، وليست مستقدرة ولا كريهة وعلى المسلم أن يعرف طبيعتها وبواعثها ويضعها فى مكان لا تنعداه ولا تطغى على ما هو أكرم فى الحياة وأعلى .

والميل إلى الشهوات جزء أصيل في تكوين الإنسان لا حاجة إلى إنكاره لأنه ضرورى للحياة البشرية كمى تناصل وتنمو وتطرد وبجوار هذا الميل جانب آخر هو الاستعداد للتسامى ، والاستعداد لضبط النفس عن الحد السليم من مزاولة هذه الشهوات ، الحد الباني للنفس والحياة ، ومن ذلك يستطيع الإنسان أن يربط قلبه بالملأ الأعلى ، والدار الآخرة ، ورضوان الله .

وبدأ القرآن الكريم من الزينة بحب النساء .

وذلك لكثرة تشوف النفوس إليهن وفنتهن للرجال فهن آسرات لقلوبهم ، حبيبات إلى نفوسهم ، يقول الرسول عليه :

« ما تركت بعدى فتة أشد على الرجال من النساء » .

ثم: البنين حتى قال نبى الله نوح عليه السلام: ﴿ إِنْ ابنى من أُهلِي ﴾.

وفى الخبر الصحيح أن النبى عَلِينَا \_ قال للأشعث بن قيس : « ها, لك من ابنة حمزة من ولد ..؟ » .

قال : نعم ، لى منها غلام ولوددت أن لى به جفنة من طعام أطعمها من بقى من بنى جبلة .

نقال النبي عَلِيَّةِ: « لئن قلت ذلك إنهم لثمرة القلوب ، وقرة الأعين ، وإنهم مع ذلك نجبة مبخلة عزنة » .

والحق أن موضوع الزينة كثير المناحى ومتشعب المسالك ونكتفى بذلك في هذه العجالة . وإذا كان ذلك كذلك .

فعلينا أن نقطع شوطاً آخر في المبحث .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران آية رقم : ١٤ .

## وقال شيخ الإسلام رحمه الله (٠) فصل في اللباس والزينة

ف « اللباس في الصلاةِ بِي ، وهو أخذ الزينة عند كل مسجد : الذي يسميه الفقهاء : ( باب ستر العورة في الصلاة ) فإن طائفة من الفقهاء ظنوا أن الذي يستر في الصلاة هو الذي يستر عن أعين الناظرين وهو العورة ، وأخذ ما يستر في الصلاة من قوله : ﴿ ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها ، وليضربن بخموهن على جيوبين ﴾ ثم قال : ﴿ ولا يدين زينتهن ﴾ رأى الآية ...

وقيل : لا يجوز ، وهو ظاهر مذهب أحمد ، فإن كل شيء منها عورة حتى ظفرها . وهو قول مالك .

وحقيقة الأمر: أن الله جعل الزينة زينتين: زينة ظاهرة ، وزينة غير ظاهرة ، وزينة غير ظاهرة ، ووزينة غير ظاهرة . وجوز لها إبداء زينتها الظاهرة لغير الزوج ، وفوى المحاره ، وقبل أن تنزل آية الحجاب كان النساء يخرجن بلا جلباب يرى الرجل وجهها ويديها ، وكان إذ ذاك يجوز لها أن تظهر الوجه والكفين . وكان حينئذ يجوز النظر إليها لأنه يجوز لها إظهارها،، ثم لما أنزل، الله عز وجل آية الحجاب بقوله :

<sup>(</sup>١) راجع مجموع فتاوي شيخ الإسلام أحمد بن تيمية ٢٣ : ١٠٩ وما بعدها .

<sup>(</sup>٢) سورة النور آية رقم : ٣١ .

﴿ يا أيها النبى قل الأزواجك وبناتك ونساء المؤمين يدنين علين من جلاييهن ﴾ (١) حجب انساء عن الرجال وكان ذلك لما تزوج زينب بنت جحش ، فأرخى الستر ، ومنع النساء أن ينظرن ، ولما اصطفى صفية بنت حيى (٢) بعد ذلك عام خيير قالوا : إن حجبها فهى من أمهات المؤمنن ، وإلا فهى مما ملكت بينه ، فحجها .

فلما أمر الله آلاً يسأل إلا من وراء حجاب ، وأمر أزواجه وبناته ونساء المؤمنين أن يدنين عليهن من جلابيهن ــ و « الجلباب » هو الملاءة ، وهو الذي يسميه ابن مسعود وغيره الرداء ، وتسميه العامة الإزار ، وهو الإزار الكبير الذي يقطى رأسها وسائر بدنها . وقد حكى أبو عبيدة فكره : أنها تدنيه من فوق رأسها فلا تظهر إلا عينها ، ومن جنسه النقاب : فكر. النساء ننتقد .

وف الصحيح أن المحرمة لا تنتقب . ولا تلبس القفازين فإذا كن مأمورات بالجلباب لئلا يعرفن ، وهو ستر الوجه ، أو ستر الوجه بالنقاب : كان الوجه واليدان من الزينة التى أمرت ألا تظهرها للأجانب ، فما بقى يحل للأجانب النظر إلا إلى النياب الظاهرة ، فابن مسمود ذكر آخر الأمرين وابن عباس ذكر أول الأمرين .

وعلى هذا نقوله : فج أو نسائهن أو ما ملكت أيمانين في (٢) يدل على أن لها أن تبدى الزينة الباطنة لمملوكها . وفيه قولان : قبل المراد الإماء ، والإماء الكتابيات . كما قاله ابن المسيب (٤) ورجحه أحمد وغيره وقبل : هو

(١) سورة الأحزاب آية رقم : ٩٩ .

(٣) عنى صفية بنت حيى بن أعطب من الحزرج، من أزواج التي كليّة – كانت في الجاهدة من فرات الشرف عندين باليودية من الحول المنهم الترقيق في المنافزة عن فرات الشرف من العشرى، وقل عنها يوم خير والسلمت فنزوجها رسول الله يكلي على على المنافزة الحديث أعاديث توقيق بالمنهية عام ٥٠ هـ .

[ راجع الإصابة : كتاب النساء ت ٦٤٧ .

(٣) سورة النور آية رقم : ٣١ .

(2) هو سعيد بن السيب بن حزن بن ألى وهب اهترومي القرضي أبو عمد ، سيد النابعين وأحد اللقهاء السيعة بالملية ، حج بين اخفيث والقفه والرهد والروح وكان يعش من التجارة بالزيت لا يأخد عطاء وكان أحفظ الناس لأحكام عمز بن اخطاب وأقضيته حتى محى راوية عمر وفي بالمبية عام 44 هـ .

ر راجع طبقات ابن سعد ٥ : ٨٨ والوفيات : ١ : ٢٠٦ وصفة الصفوة ٢ : ١٤ وحلية الأولاء : ٢ : ١٦٩ . المملوك الرجل : كما قاله ابن عباس وغيره ... وهو الرواية الأخرى عمن أحمد .

فهذا يقتضى جواز نظر العبد إلى مولاته ، وقد جاءت بذلك أحاديث ، وهذا لأجل الحاجة ، لأنها عتاجة إلى مخاطبة عبدها ، أكثر من حاجتها إلى رؤية الشاهد والمعامل والخاطب .

فإذا جاز نظر أولتك فنظر العبد أولى ، وليس فى هذا ما يوجب أن يكون محرماً يسافر بها . كغير أولى الإربة ، فإنهم يجوز لهم النظر ، وليسوا محارم يسافرون بها ، فليس كل من جاز له النظر جاز له السفر بها ، ولا الحلوة بها : بل عبدها ينظر إليها للحاجة .

وإن كان لا يخلو بها ، ولا يسافر بها فإنه لم يدخل في قوله مَعْلَمُتُكَّ : « لا تسافر امرأة إلا مع زوج ، أو ذى محرم » (۱) فإنه يجوز له أن يتزوجها إذا عتق . كا يجوز لزوج أختها أن يتزوجها إذا طلق أختها ، والمحرم من تحرم عليه على التأييد .

ولهذا قال ابن عمر : سفر المرأة مع عبدها ضيعة .

فالآية رخصت في إبداء الزينة لذوى المحارم وغيرهم ، وحديث السفر ليس فيه إلا ذوو المحارم .

وذكر فى الآية نساءهن . أو ما ملكت أيمانين ، وغير أولى الإربة ، وهى لا تسافر معهم . وقوله : ( أو نسائهن ) قال : احتراز عن النساء المشركات . فلا تكون المشركة قابلة للمسلمة ، ولا تدخل معهن الحمام .

 <sup>(</sup>١) الحديث أخرجه صلم في كتاب الحج ٤٧٣ (١٣٤٠) عن طريق أبي بكر بن أبي شية وأبو كريب جمعاً عن أبي معاوية قال : أبو كريب :

حداثا أبر معاوية عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى سعيد الحدرى قال : قال رسول الله ﷺ دركره وأمرجه صاحب المرطأ 48 كتاب الإسطان 77 بسنده عن أبى هريرة أن رسول أله كين قال : وذكره وأشمرجه البخارى في 1۸ كتاب تقصير الصلاة 6 باب في كم يقصر الصلاة .

لكن قد كن النسوة اليهوديات يدخلن على عائشة وغيرها ، فيرين وجهها ويديها ، بخلاف الرجال فيكون هذا فى الزينة الظاهرة فى حق النساء الذميات ، وليس للذميات أن يطلعن على الزينة الباطنة .

ويكون الظهور والبطون بحسب ما يجوز لها إظهاره، ولهذا كان أقاربها تبدى لهن الباطنة، وللزوج خاصة ليست للأقارب.

وقوله : ﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ﴾ (١) دليل على أنها تغطى العنق ، فيكون من الباطن لا الظاهر ، ما فيه من القلادة وغيرها .

(١).سورة النور آية رقم : ٣١ .

#### فصــــل

فهذا ستر النساء عن الرجال ، وستر الرجال عن الرجال ، والنساء عن النساء فى العورة الخاصة ، كما قال ﷺ : « لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ، ولا تنظر المرأة إلى عورة المرأة » (١) .

وكما قال: «احفظ عورتك إلا عن زوجتك أو ما ملكت يمينك » (٦). قلت: فإذا كان القرم بعضهم في بعض، قال: «إن استطعت ألاً ترينها أحد فلا يراها، قلت: فإذا كان أحدثا خالياً. قال: فالله أحق أن يستحي منه ».

ونهى أن يفضى الرجل إلى الرجل فى ثوب واحد ، والمرأة إلى المرأة فى ثوب واحد ، وقال عن الأولاد : « **مروهم بالصلاة لسبع ، واضربوهم** ع**ليها لعبْر** ، وفرقوا يينهم فى المضاجع » (٣) فنهى عن النظر ، واللمس لعرزة النظير ، لما فى ذلك من القبح والفحش .

وأما الرجال مع النساء ، فلأجمل شهوة النكاح ، فهذان نوعان : وفي الصلاة نوع ثالث ، فإن المرأة لو صلّت وحدها كانت مأمورة بالاختيار ، وفي غير الصلاة بجوز لها كشف رأسها في بيتها فأخذ الزينة في الصلاة لحق الله ، فليس لأحد أن يطوف بالبيت عرباناً ، ولو كان وحده باللبل ، ولا يصلى عرباناً ولو كان وحده ، فعلم أن أخذ الزينة في الصلاة لم يكن ليحتجب عن الناس ، فهذا نوع ، وهذا نوع .

(٣) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

<sup>(</sup>١) اخديث رواه الإدام مسلم في كتاب اطبعتي ٧٤ (٣٣٨) عن طريق أيد بكر بن أيد شية حلقا زيد بن الحاب عن القدمات ابن عزال قال : أخروق زيد بن أسلم عن عبد الرحم بن أي معيد اخدري عن أيم أن رمول أله يُخِيِّكُ ـ قال وذكره وأخرجه الومدى في كتاب الأحد، 78 وابن عاجم في كتاب المقابرة ٣٣٧ وأحد بن حبل في النسنة ٣ - ٣٣ ( حلين ) .

ر (۱۷) اخفیت رواه افرمذی ق کتاب الأدب ۲۷۷۹ میسل منطقت مد بن بشار حداثا تحی بن معهد حداثا بیز بن حکم حداثی این عن جدی قال قلت : یا رسول الله فوراتا ما نال میا وما نفر ...؟ قال وذکره . وقال افرمذی : هذا حدیث حسن ، ورواه اور داود فی اطمام ، واین ماجه فی کتاب افکاح ۲۸ و واحد بن حیل فی السند ۵ : ۵۳ ( حلی ) .

وحينئذ فقد يستر المصلى فى الصلاة ما يجوز إبداؤه فى غير الصلاة وقد يبدى فى الصلاة ما يستره عن الرجال :

فالأول: مثل المنكبين . فإن النبي عليه الي من يصلى الرجل في العوب الواحد ، ليس على عاتقه منه شيء . فهذا لحق الصلاة ، وبجوز له كشف منكبيه للرجال خارج الصلاة ، وكذلك المرأة الحرة تختمر في الصلاة ، كا قال النبي عليه : « لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار » (١) وهي لا تختمر عند زوجها ، ولا عند ذوى محارمها ، فقد جاز لها إبداء الزينة الباطة لمؤلاء ، ولا بجوز لها في الصلاة أن تكشف رأسها ، لمؤلاء ولا لغيرهم .

وعكس ذلك : الوجه واليدان والقدمان ، ليس لها أن تبدى ذلك للأجانب على أصح القولين ، بخلاف ما كان قبل السخ ، بل لا تبدى إلا الثباب ، وأما ستر ذلك في الصلاة فلا يجب باتفاق المسلمين بل بجوز لها الثباب ، في المسلمين على جمور العلماء كأنى حيفة والشافعي وغيرهما، وهو إحدى الروايتين عن أحمد ، فكذلك القدم يجوز إبداؤه عند أني حينة ، وهو الأقوى . فإن عائشة جعلته من الزينة الظاهرة . قالت : في الفتخ » حلق من في ولا يبدين زينتين إلا ما ظهر منها في (٢) قالت : في الفتخ » حلق من فضة تكون في أصابع الرجلين . رواه ابن أبي حاتم . فهذا دليل على أن النساء كن يظهرن أوجه والبدين ، كن يرخين النساء كن يظهر قدمها . ولم يكن يمشين في خفاف وأحدية ، وتفطية هذا في الصلحة قالت : في تعلى ظهر قدمها » فهى إذا سجدت قد يبد وباطن القدم .

 <sup>(</sup>١) اطفيت أخرجه ابن ماجة في كتاب الطهارة 188 يستده عن أهادة هن عمد بن سوين عن صفية بت الحرث عن عائشة عن النبي ﷺ \_ وذكرته . ورواه أبو داود في كتاب الصلاة A2 والفرمادى في كتاب الصلاة ١٦٠ وأحد بن حبل في المسند ٢ : ١٥٠٠ ( حقى )
 ( حقى )

<sup>(</sup>٢) سورة النور آية رقم : ٣١ .

وبالجملة : قد ثبت بالنص والإجماع أنه ليس عليها فى الصلاة أن تلبس الجلباب الذى يسترها إذا كانت فى ييتها ، وإنما ذلك إذا خرجت . وحيئف فنصل فى بيتها ، وإن رُئى وجهها وبداها وقدماها كما كن يمشين أولاً قبل الأمر بإدناء الجلاليب عليهن ، فليست العورة فى الصلاة مرتبطة بعورة النظر ، لا طرداً ولا عكساً .

وابن مسعود رضى الله عنه لما قال: الزينة الظاهرة هى النياب ، لم يقل إنها كلها عورة حتى ظفرها ، بل هذا قول أحمد ، يعنى أنها تشترط في الصلاة ، فإن الفقهاء يسمون ذلك : ( باب ستر العورة ) وليس هذا من ألفاظ الرسول عليه و لا في الكتاب والسنة إن ما يستره المصلى فهو عورة ، بل قال تعالى : ﴿ خذوا زيتكم عند كل مسجد ﴾ (١) .

ونهى النبى عَلَيْكُ أن يطوف أحدبالبيت عرياناً : فالصلاة أولى وسئل عن الصلاة فى النوب الواحد . فقال : « أو **لكلكم ثوبان** ؟ » (٢) .

وقال فى النوب الواحد: « إن كان واسعاً فالتحف به ، وإن كان ضيقاً فأتزر به » . « ونهى أن يصلى الرجل فى ثوب واحد ليس على عاتقه منه شيء » .

فهذا دليل على أنه يؤمر في الصلاة بستر العورة: الفخذ وغيره ، وإن جوزنا للرجل النظر إلى ذلك . فإذا قلنا على أحد القولين ، وهو إحدى الروايين عن أحمد: إن العورة هي السوأتان ، وأن الفخذ ليست بعورة ، فهذا في جواز نظر الرجل إليها ، ليس هو في الصلاة والطواف ، فلا يجوز أن يصلى الرجل مكشوف الفخذين ، سواء قيل هما عورة ، أو لا . ولا يطوف عرباناً (٢) . بل عليه أن يصلى في ثوب واحد ، ولابد من ذلك ، إن كان ضيقاً انزر به ، وإن كان واسعاً التحف به : كما أنه لو صلى وحده في يت كان عليه تفطية ذلك باتفاق العلماء .

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ٣١ .

<sup>(</sup>٢) سبق تخريج الحديث في الجزء الأول .

<sup>(</sup>٣) وذلك للحديث الذى رواه الإمام مسلم \_ لى كتاب الحج بسنده عن أبى هيرة قال : بعنى أبو بكر الصديق لى الحجة التى أمره عليا رسول الله كيكة \_ قبل حجة الوداع فى رهط يؤذنون فى الناس يوم النحو : « لا يحج بعد العام مشرك و لا يطوف باليت عربان » .

وأما صلاة الرجل بادى الفخذين ، مع القدرة على الإزار ، فهذا لا يجوز ، ولا ينبغى أن يكون فى ذلك خلاف ، ومن بنى ذلك على الروايتين فى العورة ، كما فعله طائفة فقد غلطوا ، ولم يقل أحمد ولا غيره : أن المصلى يصلى على هذه الحال . كيف وأحمد يأمره بستر المنكبين فكيف يبيح له كشف الفخذ ؟!

وقد اختلف فى وجوب ستر العورة ، إذا كان الرجل خالياً ، ولم يختلف فى أنه فى الصلاة لابد من اللباس ، لا تجوز الصلاة عرباناً مع قدرته على اللباس ، باتفاق العلماء : ولهذا جوز أحمد وغيره للعراة أن يصلوا قعوداً ، ويكون إمامهم وسطهم ، بخلاف خارج الصلاة ، وهذه الحرمة لا لأجل النظر . وقد قال النبي ﷺ فى حديث بنز بن حكيم عن أبيه عن جده لما قال : قلت يا رسول الله !. فإذا كان أحدنا خالياً . قال : « فالله أحق أن يستحى منه من الناس » (١) فإذا كان هذا خارج الصلاة ، فهو فى الصلاة أحق أن يستحى منه فتؤخذ الزينة لمناجاته سبحانه .

ولهذا قال ابن عمر لغلامه نافع لما رآه يصل حاسراً: أرأيت لو خرجت إلى الناس كنت تخرج هكذا ؟ قال : لا . قال : فالله أحق من يتجعل له . وفى الحديث الصحيح لما قبل له \_ ﷺ \_ الرجل يجب أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسناً . فقال : « إن الله جميل يحب الجمال » (٢) » (٢)

وهذا كما أمر المصل بالطهارة والنظافة والطيب ، فقد أمر النبي عَلَيْكُمُ أن تتخذ المساجد فى البيوت ، وتنظف ، وتطيب ، وعلى هذا فيستتر فى الصلاة أبلغ مما يستتر الرجل من الرجل ، والمرأة من المرأة .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه ابن ماجة في كتاب الكتاح ١٩٣٠ عن طريق أبى يكر بن أبى شبية ثنا يزيد بن هارون وأبو أسامة قالا ثنا بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قلت با رسول الله عوراتنا ما نأتى ضها وما نظر ٣٠٠ قال: وذكره .

وأخرجه الترمذى فى كتاب الأدب ٢٧٦٩ بالمسند السابق عن رسول الله ﷺ قال : :> ه

 <sup>(</sup>٣) أخديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإنجان (١٤ ( ٩١ ) عن طريق عمد بن المنتى ،
 وعمد بن بشار وإبراهيم بن دينار هيماً يحيى بن حماد بسنده عن عبد الله بن مسعود ــ عن النبى
 قال : وذكره . ورواه الإمام أحمد في المسند ٤ : ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٩٣ ، ١٩٨ ( حلمي ) .

ولهذا أمرت المرأة أن تختمر فى الصلاة ، وأما وجهها ويداها وقدماها فهى إنما نهيت عن إبداء ذلك للأجانب ، لم تنه عن إبدائه للنساء ، ولا لذوى المحارم .

فعلم أنه ليس من جنس عورة الرجل ثم الرجل . والمرأة مع المرأة ، التي نهى عنها ، لأجل الفحش ، وقبح كشف العورة ، بل هذا من مقدمات الفاحشة ، فكان النهى عن إبدائها نهياً عن مقدمات الفاحشة كما قال في الآية : ﴿ ذلكم أَوْكِي لكم ﴾ (١) .

وقال في آية الحجاب : ﴿ ذَلَكُمْ أَطَهُرُ لَقَلُوبُكُمْ وَقَلُوبِهِنَ ﴾ (٢) فنهى عن هذا سدًّا للذريعة : لا أنه عورة مطلقة لا في الصلاة ولا غيرها .

وأمر المرأة في الصلاة بتغطية يدبيا بعيد جداً ، والبدان يسجدان كا يسجد الوجه . والنساء على عهد النبي على إنا كان لهن قمص ، وكن يصنعن الصنائع . والقمص علين فتبدى المرأة يدبيا إذا عجنت وطحنت ، وخبزت ، ولو كان ستر البدين في الصلاة واجباً لينه النبي على . وكذلك القدمان ، وإنما أمر بالخمار فقط مع القميص ، فكن يصلين بقمصهن وخمرهن : وأما الثوب النبي كانت المرأة ترخيه وسألت عن ذلك النبي يستخلى ، فقال : « شيراً » فقلن : إذن تبدو سوقهن ، فقال : « فواع لا يزدن عليه » . وقول عمر بن أبي ربيعة :

كتب القتل والقتال علينا وعلى الفانيات جر الذيول فهذا كان إذا حرجن من البيوت ، ولهذا سئل عن المرأة تجر ذيلها على المكان القذر ، فقال : « يطهره ما يعده » (٣) .

وأما فى نفس البيت فلم تكن تلبس ذلك . كما أن الحفاف اتخذها النساء بعد ذلك لستر السوق إذا خرجن ، وهن لا يلبسنها فى البيوت ، ولهذا قلن : إذن تبدو سوقهن . فكان المقصود تفطية الساق ، لأن الثوب إذا كان فوق الكمين بدا الساق عند المشى .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٢٣٢ .

<sup>(</sup>٢) سورة الأحزاب٥٣ .

<sup>(</sup>٣) سبق تخريج الحديث في الجزء الأول .

وقد روى : « اعروا النساء يلزمن الحجال »

يعنى إذا لم يكن لها ما تلبسه فى الخروج لزمت البيت ، وكن نساء المسلمين يصلين فى بيوتهن .

وقد قال مَثِلِيَّةُ : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله ، وبيوتهن خير لهن » (١)

ولم يؤمرن مع القمص إلا بالحمر ، لم تؤمر بسراويل ، لأن القميص يغنى عنه ، ولم تؤمر بما يغطى رجليها لا خف ولا جورب ، ولا بما يفطى يديها لا بقفارين ولا غير ذلك . فدل على أنه لا يجب عليها في الصلاة ستر ذلك ، إذا لم يكن عندها رجال أجانب .

وقد روى : « إن الملائكة لا تنظر إلى الزينة الباطنة فإذا وضعت خمارها وقميصها لم ينظر إليها » وروى فى ذلك حديث عن خديجة .

فهذا القدر للقميص ، والخمار هو المأمور به لحق الصلاة ، كما يؤمر الرجل إذا صلى في ثوب واسع أن يلتحف به ، فيخطى عورته ومنكيه ، فالمكبان في حقه كالرأم في حق المرأة ، لأنه يصلى في قميص أو ما يقوم مقام القميص . وهو في الإحرام لا يلبس على بدنه ما يقدر له كالقميص والحبة ، كما أن المرأة لا تنقب ولا تلبس القفازين . وأما رأسه فلا يخمره ، ووجه المرأة فيه قولان في مذهب أحمد ، وغيره ، قبل : إنه كرأس الرجل . فلا يغطى .

وقيل : إنه كيديه فلا تغطى بالنقاب والبرقع ونحو ذلك ، مما صنع على قدره ، وهذا هو الصحيح ، فإن النبى ﷺ لم ينه إلا عن القفازين والنقاب .

<sup>(</sup>١) اخليث أخرجه البخارى فى كاب الجمعة ١٠٣٠، وسلم فى كاب الصلاة ١٣٦، يستده عن عبد الله بن عرب رخص الله عنها أن رسول الله يحكي قال : وذكره . ورواه أبر داود فى كاب الصلاة ٣٠ وصاحب للوطأ فى اللبلة ١٧ ، وأخيد بن حبل فى المستد ٢ : ٢ . ٢٤ ، ٣٥ ، صفر صلى ).

وكان النساء يدنين على وجوههن ما يسترها من الرجال ، من غير وضع ما يجافيها عن الوجه ، فعلم أن وجهها كيدى الرجل ، ويديها . وذلك أن المرأة كلها عورة كم تقدم ، فلها أن تفطى وجهها ويديها لكن بغير اللباس المصنوع بقدر العضو .

كما أن الرجل لا يلبس السراويل ويلبس الإزار . والله سبحانه وتعالى أعلم .

# خصائص الجمال فى منهج القــرآن الكريم

قال الله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فَيَهَا جَمَالُ حَيْنَ تُرْيَحُونَ وَحَيْنَ تَسْرَحُونَ ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ قَالَ بِلَ سُولَتَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمُراً فَصَبَرَ جَمِيلَ ﴾ (٢) .

قَالَ الله تعالى : ﴿ قَالَ بَلَ سُولَتَ لَكُمَ أَنْفُسُكُمَ أُمُواً فَصَبَرَ جَمِلُ عَسَى اللهِ أَنْ يَأْتِنَى بَهِم جَمِيعاً ﴾ (٢) .

قال الله تعالى: ﴿ وإن الساعة الآتية فاصفح الصفح المفح الجميل ﴾ (٤).

عين مه (۱۰) . قال الله تعالى : ﴿ فتعالمين أمتعكن وأسرحكن سراحاً جميلًا ﴾ (٥) .

قال الله تعالى : ﴿ فَمَتَعُوهُنَ وَسَرَحُوهُنَ صَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ (١) . قال الله تعالى : ﴿ فَاصِيرَ صَبِرًا جَمِيلًا ﴾ (٧) .

<sup>(</sup>١) سورة النحل: آية رقم: ٦.

<sup>(</sup>٧) سورة يوسف : آية رقم : ١٨ .

<sup>(</sup>٣) سورة يوسف : آية <sub>ب</sub>رقم : ٨٣ .

<sup>(\$)</sup> سورة الحجر: آية رقم: ٨٥.

<sup>(</sup>٥) سورة الأحزاب : آية رقم : ٢٨ .

<sup>(</sup>١) سورة الأحزاب : آية رقم : 44 .

<sup>(</sup>٧) سورة المعارج : آية رقم : ٥ .

<sup>(</sup>٧) سورة المعارج: ايه رقم: ١٠. (٨) سورة المرفل: آية رقم: ١٠.

الجمال: هو الحسن الكثير وهو على ضربين:

جمال مختص بالإنسان في ذاته أو شخصه أو فعله .

والثانى ما يتصل منه إلى غيره ، وعلى هذا الوجه يحمل ما صح عن النبي عَلَيْكُم :

« إن الله جميل يحب الجمال » (١) تنبيها أنه يفيض الخيرات الكثيرة فيحب من يختص بذلك .

والجميل: الشحم يذاب فيجمع ويجمل أكله.

قالت أعرابية لبنتها تجملي وتعففي : أي كلي الجميل ، واشربي العفافة : أى اللبن الحليب .

وقد ورد في القرآن على وجوه قال تعالى :

﴿ لُولًا نَوْلُ عَلَيْهِ القرآنِ جَمَّلَةُ وَاحْدَةً ﴾ (١) أي مجتمعاً كما أنزل نجو ماً متفرقة .

وبمعنى المحاسنة والمجاملة: قال تعالى: ﴿ فَاصْفَحَ الصَّفْحِ الجميل ﴾ (٣) .

وبمعنى الصبر بلا جزاء : ﴿ فَاصِبر صِبراً جَمِيلًا ﴾ (٤) .

وبمعنى مقاطعة الكفار : ﴿ وَاهْجُرُهُمْ هُجُواً جَمِيلًا ﴾ (٥) .

وبمعنى إطلاق النساء على الوجه الجميل قال الله تعالى : ﴿ وسرحوهن سراحاً جميلًا ﴾ (١) .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان ٣٩ باب تحريم الكبر وبيانه ١٤٧ \_

<sup>(</sup>٩١) عن فضيل الفقيمي عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : وذكره . وأخرجه ابن ماجة في كتاب الدعاء . وأحمد بن حبل في المسند ؟ : ١٣٣ ، ۱۳۶ ، ۱۵۱ ( حلس) .

<sup>(</sup>٢) سورة الفرقان آية رقم : ٦٤ .

<sup>(</sup>٣) سورة الحجر آية رقم: ٨٥.

<sup>(1)</sup> سورة المعارج آية رقم : ٥ .

 <sup>(</sup>٥) سورة المزمل آية رقم : ١٠ . (٦) سورة الأحزاب آية رقم : ٤٩ .

وبمعنى الحسن والزينة قال الله تعالى :

﴿ وَلَكُمْ فَيْهَا جَمَالَ حَيْنَ تَرْيَحُونَ وَحَيْنَ تَسْرَحُونَ ﴾ (١) .

ومن دعائه عَلِيْكُهُ :

« اللهم جملنى بالتقوى وزينى بالحلم وأكرمنى بالعافية » .

وقال عمرو بن معد یکرب الزبیدی :

ليس الجمــــال بمـــــزر فاعلـــم وإن رديت برداً إن الجمــــال معــــادن ومنــابت أورثــــن مجداً

. . .

١) سورة النحل : آية رقم : ٦ .

رأى شيخ الإسلام ابن تيمية في الجمــــال



#### وقال رحمه الله :

### فصـــــل

فى « محبة الحمال » ثبت فى صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبى عَلِيْكُ أنه قال : « لا يدخل النار أحد فى قلبه مثقال ذوة من إيمان ، ولا يدخل الجنة أحد فى قلبه مثقال حبة خودل من كبر » .

وف رواية: « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » فقال: يا رسول الله إن الرجل يجب أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسناً ، فقال: « إن الله جميل يجب الجمال ، الكبر بطر الحق ، وغمط الناس » (١).

فقوله: « إن الله جميل يجب الجمال » قد أدرج فيه حسن النياب فعلم أن الله يجب الجميل من الناس ، ويدخل فى عمومه بطريق الفحوى الجميل من كل شيء .

وهذا كقوله فى الحديث الذى رواه الترمذى: « إن الله نظيف يحب النظافة » (٢).

وقد ثبت عنه في الصحيح: « إن الله طيب لا يقبل إلا طياً » (٣) .

وهذا مما يستدل به على استحباب النجمل فى الجمع ، والأعياد . كما فى الصحيحين : « أن عمر بن الخطاب رأى حلة تباع فى السوق فقال : يا رسول الله : لو اشتريت هذه تلبسها فقال : « إنحا يلبس هذه من

<sup>(</sup>١) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا الجزء .

<sup>(</sup>٢) ، (٣) رواية الترمذى فى كتاب الأدب ٤١ باب ما جاء فى النظافة ٢٧٩٩ عن طريق محمد بن بشار حدثنا أبو عامر العقدى حدثنا خالد بن إليامى ويقال ابن إيامى عن صالح بن ألى حسان قال : سجمت سعيد بن المسيب يقول : وذكره .

قال الترمذى : هذا حديث غريب وخالد بن إلياس يضعف .

لا خلاق له في الآخوة » وهذا يوافقه في حسن النياب ما في السنن عن أبي الأحوص الجنسي ، قال : « هل الأحوص الجنسي ، قال : « هل الأحوص الجنسي ، قال : « من أي المال » قلت : من كل الناق ، قلت : من كل ماآنافي الله ، هذا إلى والشاء ، قال « فلتو نعمة الله عليك ، وكواهته عليك » (١) .

وفيها عن عمرو بن شعيب ، عن أيه ، عن جده قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : « إِنَّ الله يَجِب أَنْ يَرِى أَثْرَ نَهمته على عبده » لكن هذا لظهور نعمة الله ، وما في ذلك من شكره ، وأنه يحب أن يشكر ، وذلك نحبة الجمال . وهذا الحديث قذ ضِل قوم بما تأولوه رأوه معارضاً .

وكل مصنوع الرب جميل ، لقول إنّه تعالى : ﴿ الذَّى أَحَسَنَ كُلّ شىء خلقه ﴾ (٢) فيحب كل شىء ، وقد يستدلون بقول بعض المشائخ : المحبة نار تحرق من القلب كل ما سوى مراد المحبوب .

والمخلوقات كلها مرادة له ، وهؤلاء يصرح أحدهم بإطلاق الجمال في كل شيء ، وأقل ما يصيب هؤلاء أنهم يتركون الغيرة لله ، والنهى عن المنكر والبغض في الله ، والجهاد في سبيله ، وإقامة حدوده ، وهم في ذلك متناقضون ، إذ لا يتمكنون من الرضا بكل موجود . فإن المنكرات هي أمور مضرة لهم ولغيرهم ، فيبقى أحدهم مع طبعه وذوقه وينسلخون عن أدين الله ، وربما دخل أحدهم في الاتحاد والحلول المطلق وفيهم من يخص الحلول واللاتحاد ببعض المخلوقات ، كالمسيح ، أو على أو غيرهما ، أو المشائخ والملوك والمردان .

<sup>(</sup>۱) الحديث أخرجه أبو داود فى كتاب اللباس ٤٠١٣ عن طريق الفيلى ، ثنا زهر ، ثنا أبر إسحاق ، عن أبى الأحوص عن أبه قال : أثبت النسي ﷺ وذكره ، وأخرجه النساق فى كتاب الزينة 60 وأحمد بن حبل فى كتاب المسند ٣ : ٤٧٣ ( حلمى ) . (٢) سورة السجدة أبة رقم : ٧ .

فيقولون : بحلوله في الصور الجميلة ، ويعبدونها ، ومنهم من لا يرى ذلك ، بل يتدين بحب الصور الجميلة من النساء الأجانب . والمردان ، وغير ذلك ويرى هذا من الجمال الذي يحبه الله ، فيحبه هو ، ويلبس المحبة الطبيعية الحرمة بالمحبة الدينية ، ويجعل ما حرمه الله تما يقرب إليه : ﴿ وَإِذَا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بسها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ﴾ (١) .

والآخرون قالوا: قد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي عليه قال : « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنحا ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » (٢) وقد قال الله تعالى عن المنافقين : ﴿ وإذا وأيتهم تعجيك أجسامهم ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثياً ﴾ (٤) والأثاث المال من اللباس ونحوه ، والرئ المنظر . فأخير أن الذين أهلكهم قبلهم كانوا أحسن صوراً ، وأحسن أثاثاً ، وأموالًا ، ليبين أن ذلك لا ينفع عنده ولا يعباً به .

وقال النبى صلى الله عليه وسلم : « لا فضل لعربي على أعجمى ، ولا لعجمى على عربي ولا لأبيض على أسود ، ولا لأسود على أبيض إلا بالنقوى » (°) وفي السنن عنه أنه قال : « البذاذة من الإيمان » (٢) .

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ٢٨ .

<sup>(</sup>٣) الحديث رواه الإمام مسلم فى كتاب البر والصلة والآداب ٣٤ عن طريق عمرو التألف. حداثا كتو بن هشام ، حداثا جعفر بن برقان عن بزيد الأصم عن أبى هربرة – قال: قال رسول الف كيناً: وذكره . ورواه ابن ماجة فى الزهد ٩ وأحمد بن حبل فى المسند ٣ :
(٨) حطي ) .

<sup>(</sup>٣) سورة المنافقون آية رقم : \$ .

<sup>(\$)</sup> سورة مريم آية رقم : ٧٤ .

 <sup>(</sup>٥) أخديث رواه الإمام أحمد في السند ٥٠ ؛ ٤١٥ ثنا إسماعيل ثما صعيد الجريرى عن أبي
 نضرة ، حدثنى من سمع خطبة رسول الله ﷺ \_ في وسط أبام التشريق فقال : أبيا الناس
 رذكره .

<sup>(</sup>٦) الحديث أهرجه ابن ماجة فى كتاب الزهد ٤٩١٨ بسنده عن عبد الله بن أبى أمامة الحاول عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ ــ وذكره . والبذاذة : القشافة : يعمى التقشف ورواه أبو داود فى كتاب الترجل .

وأيضاً فقد حرم علينا من لباس الحرير والذهب، وآنية الذهب والفضة، ما هو من أعظم الجمال في الدنيا، وحرم الله الفخر والخيلاء، واللباس الذي فيه الفخر والخيلاء، كإطالة النباب حتى ثبت في الصحيح عنه أنه قال: « من جر ثوبه نحيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » (١)، ومثل ذلك ما في الصحيح عن أني هريرة أن رسول الله عَلَيْتُهُ قال: « يعنم أن المن يقلَّمُ قال: « يعنم أرج إزاره بطراً » وفي الصحيح عن ابن بعمر أن النبي عَلَيْتُهُ قال: « يعنم رجو إزاره بطراً » وفي الصحيح عن ابن به ، فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة » (١).

قال الله تعالى: ﴿ وَالِنِي آدَمُ قَدَ أَنْوَلِنَا عَلِيكُمُ لِبَاسَاً يُوارِي سوءاتكم وزيشاً ، ولباس التقوى ذلك خير . ذلك من آيات الله ﴾ (٢) فأخير أن لباس التقوى خير من ذلك .

قال الله تعالى : ﴿ أَو مَن يَنشأ فَى الحَلِيةَ وَهُو فَى الحُصَامُ غَيْرُ مِينَ ﴾ (٤) .

قال الله تعالى فى حق قارون :﴿ فَحَرْجَ عَلَى قَوْمَهُ فَى زَيْنَتُهُ ﴾ (°) . قالوا : بثياب الأرجوان .

ولهذا ثبت عن عبد الله بن عمرو قال : رأى رسول الله ﷺ على وله نثوية على ثويين معصفرين ، فقال : «أو الله من ثياب الكفار ، فلا تلبسهما » . فلت : «أحرقهما » .

ولهذا كره العلماء الأحمر المشبع حمرة ، كما جاء النهى عن الميثرة الحمراء .

<sup>(</sup>١) الحديث رواه البخارى ق ٧٧ كتاب اللباس ١ باب قول الله تعالى :﴿ قال من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ﴾ . ومسلم ق ٣٧ كتاب اللباس ٩ باب تحريم جر اللوب عملاه حديث ٤٤ وصاحب الموطأ في اللباس ٨٨ ـ ١١ عن مالك عن نافع وعبد الله بن ديبار وزيد بن أسلم كلهم عن عبد الله بن عبر \_ أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

 <sup>(</sup>٢) سبق تخرنج هذا الحديث .
 (٣) سورة الأعراف آية رقم : ٢٦ .

 <sup>(</sup>٤) سورة الزخرف آية رقم : ١٨ .

<sup>(</sup>٥) سورة القصص آية رقم: ٧٩ .

وقال عمر بن الخطاب : دعوا هذه البراقات للنساء . والآثار في هذا ونحوه كثيرة .

نال الله تعالى : ﴿ قَلَ لَلمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهُم وَيُحْظُوا فروجهم ﴾ إلى توله :﴿ وتوبوا إلى الله جَيْعاً أَيّا المؤمنون لعلكم تفاحون ﴾ (١) .

وقال النبي ﷺ في الحديث الصحيح عن جرير بن عبد الله قال: سألت رسول الله ﷺ عن نظرة الفجأة، فقال: « اصرف بصرك » (٢) وفي السنن أنه قال لعلى: « يا على !. لا تتبع النظرة النظرة، فإنما لك الأولى، وليست لك الآخرة » (٢).

وقد قال تعالى :﴿ ولا تمدن عينك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفستهم فيسه ورزق ربك خير وأبقى ﴾ (٤) وقال :﴿ ولا تمدن عينك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ه ولا تحزن عليهم ، والمحفض جناحك للمؤمنين ﴾ (٥) وقال :﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء ﴾ إلى قوله :﴿ قل هل أنبكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجرى من تحتها الأنهار ﴾ (١) وقد قال تعالى \_ مع ذمه لما ذمه من هذه الزينة :﴿ قل من حرم زينة الله الذي أخرج لعباده والطيات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ﴾ (٧) .

فنقول : اعلم أن ما يصفه النبي مَنْظَيَّةً من محيته للأجناس المحبوبة ، وما ينغضه من ذلك ، هو مثل ما يأمر به من الأفعال ، وينهى عنه من ذلك ، فإن الحب والبغض هما أصل الأمر والنهى ، وذلك نظير ما يعده على الأعمال الحسنة من النواب ، ويتوعد به على الأعمال السيئة من العقاب ،

<sup>(</sup>١) سورة النور آية رقم : ٣٠ ـ ٣١ .

<sup>(</sup>٢) سبق تخريج الحديث في الجزء الأول .

 <sup>(</sup>٣) سبق تمريج الحديث في الجزء الأول .

 <sup>(</sup>٤) سورة طه آية رقم : ١٣١ .
 (٥) سهرة الحجر آية رقم : ٨٨ .

 <sup>(</sup>٥) سورة آل عمران آية رقم : ١٤ - ١٥ .

<sup>(</sup>٧) سورة الأعراف آية رقم : ٣٢ .

وقد بسطنا الكلام على ما يتعلق بهذه القاعدة فى غير موضع لتعلقها بأصول الدين وفروعه ، فإن من أكبر شعبها « مسألة الأسماء والأحكام » فى فساق أهل الملة . وهل بجتمع فى حق الشخص الواحد الثواب والعقاب ، كما يقوله أهل السنة والجماعة ، أم لا يجتمع ذلك ؟ كما يقوله جمهور الخوارج والمعتزلة . وهل يكون الشيء الواحد محبوباً من وجه ، مبغوضاً من وجه ، محموداً من وجه ، مذموماً من وجه ؟.

وقد تنازع فى ذلك أهل العلم من الفقهاء والمتكلمين ، وغيرهم . والتعارض بين النصوص ، إنما هو لتعارض المقتضى للحمد والذم من الصفات القائمة بذلك : ولهذا كان هذا الجنس موجباً للفرقة والفتنة .

فأول مسألة فرقت بين الأمة مسألة الفاسق الملى ، فأدرجته الحوارج في نصوص الوعيد ، فخلدوه في النار لكن لم يحكموا بكفره . فلو كان شيء خيراً محضاً لم يوجب فرقة ، ولو كان شراً محضاً لم يخف أمره ، لكن لاجماع الأمرين فيه أوجب الفتنة .

وكذلك « مسألة القدر » التي هي من جملة فروع هذا الأصل فإنه اجتمع في الأفعال الواقعة التي نبى الله عنها : أنها مرادة له لكونها من الموجودات ، وأنها غير محبوبة له بل محقوتة مبغوضة ، فأثبتوا وجود الكائنات بدون مشيئته ، ولهذا لما قال غيلان القدري (١) لربيعة بن أبي عبد الرحمن : يا ربيعة !. نشدتك الله ، أثرى الله يجب أن يعصى ؟ فقال له . ربيعة : أفترى الله يعصى قسراً . فكأنه ألقمه حجراً . يقول له : نزهته عن عبد المعاصى ، فسلبته الإرادة والقدرة ، وجعلته مقهوراً مقسوراً .

[ راجع الملل والنحل ١ : ٣٧ وعيون الأخبار ٢ : ٣٤٥ ]

<sup>(</sup>١) هو غيلان بن مسلم الدمشقى : أبو مروان كانب من البلغاء تسبب إليه فرقة الديلانية من القدوية ، وهو قابل من تكلم فى القدو ودعا إليه لم يستم سوى معبد الجهيى . قال الشهرسائى : كان عيلان يقول بالقدر خره ، وهره من العبد ، وقى الإمامة : إنها بصلح فى غورقة ، ولهم بأنه كان فى صباء من أتباع في الشريع . ألهى المنافق عند عمر بن عبد العزيز . ألهى الأوزاض يتبلغ فصلب عام ه ١٠ هـ . على باب كيمان بدمشقى.

وقال من عارض القدرية بل كل ما أراده فقد أحبه ورضيه ، ولزمهم أن يكون الكفر والفسوق والعصيان محبوباً لله مرضياً .

وقالوا أيضاً : يأمر بما لا يريد ، وكل ما أمر به من الحسنات فإنه لم يرده ، وربما قالوا : ولم يجبه ولم يرضه ، إلا إذاً وجد . قالوا : ولكن أمر به وطلبه .

فقيل لهم: هل يكون طلب وإرادة واستدعاء بلا إرادة ولا مجية ولا رضى. هذا جمع بين التقضين ، فتحيروا . فأولئك سلبوا الرب خلقه وقدرته ، وإرادته العامة وهؤلاء سلبوه محبته ورضاه وإرادته الدينية وما تضمنه أمره ونهيه من ذلك . فكما أن الأولين لم يشيوا أن الشخص الواحد يكون مثاباً معاقباً : بل إما مثاباً وإما معاقباً ، فهؤلاء لم يشيوا أن الفعل الواحد يكون مراداً من وجه دون وجه ، مراداً غير محبوب ، بل إما مراد محبوب ، وإما غير مراد ولا محبوب .

وكما تفرقوا فى صفات الخالق ، تفرقوا فى صفات المخلوق . فأولتك لم يثبتوا له إلا قدرة واحدة تكون قبل الفعل ، وهؤلاء لم يثبتوا له إلا قدرة واحدة تكون مع الفعل . أولتك نفوا القدرة الكونية التى بها يكون الفعل .

وهؤلاء نفوا القدرة الدينية التى بها يأمر الله العبد وينهاه ، وهذا من أصول تفرقهم فى « مسألة تكليف مالا يطاق » .

وانقسموا إلى قدرية مجوسية ، تثبت الأمر والنبى ، وتنفى القضاء والقدر (١) . وإلى قدرية مشركية شر منهم : تثبت القضاء والقدر ، وتكذب بالأمر والنهى ، أو بمعض ذلك ، وإلى قدرية إيليسية : تصدق بالأمر ، لكن ترى ذلك تناقضاً مخالفاً للحق والحكمة . وهذا شأن عامة ما تتعارض فيه الأسباب والدلائل .

<sup>(</sup>١) مذهب أهل احتى إليات القدر , ومعاه ان افة تبارك وتعالى قدر الأشياء فى القدم , رعلم سبحانه وتعالى , وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى , وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى .
ومن الآيات التي تدل على أن الأمرر كلها ضرورية , وأنه قد سبق القدر فعنه قموله تعالى :﴿ إِنّا كُل شيء خلفاه بقدر ﴾ وقوله تعالى :﴿ وَكُل هَيْء حدد بمقدار ﴾ إلى طور ذلك .

تجد فريقاً يقولون بهذا دون هذا ، وفريقاً بالعكس ، أو الأمرين ، فاعتقدوا تناقضهما ، فصاروا متحيرين معرضين عن النصديق بهما جميعاً ، ومتناقضين مع هذا تارة ، وهذا تجده فى مسائل الكلام والاعتقادات ، ومسائل الإرادة والعبادات . كمسألة السماع الصوتى ، ومسائل الكلام ، ومسائل الصفات ، وكلام الله تعالى ، وغير ذلك من المسائل .

وأصل هذا كله: هو العدل بالتسوية بين المتاثلين ، فإن الله يقول : ﴿ لقد أرسلنا وسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ﴾ (١) . وقد بسطنا القول فى ذلك . وبينا أن العدل جماع اللدين والحتى والحير كله : فى غير موضع . والعدل الحقيقى قد يكون متعذراً أو متعسراً ، إما علمه ، وإما العمل به ، لكون القائل من كل وجه غير متمكن ، أو غير معلوم ، فيكون الواجب فى مثل ذلك ما كان أشبه بالعدل ، وأقرب إليه ، وهى الطريقة المثل ، ولهذا قال سبحانه : ﴿ وأوقوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفساً إلا وسعها ﴾ (١) .

. . .

<sup>(</sup>١) سورة الحديد آية رقم : ٢٥ .

<sup>(</sup>٢) سورة الأنعام آية رقم : ١٥٢

#### وسئـــل ...

عن المتنزه عن الأقمشة مثل الحرير والكتان المتقال فى تحسينه وما ناسبها : هل فى ترك ذلك أجر أم لا ؟ أفتونا مأجورين .

فأجاب: الحمد لله رب العالمين. أما ما حرمه الله ورسوله كالحرير فإنه يئاب على تركه ، كما يعاقب على فعله ، وقد ثبت عن النبي علي النبي قال: « من يلبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة » (۱) ، وقال عن الحرير والذهب: « هذا حرام على ذكور أسمى حل لإنافها » (۱) .

وأما المباحات : فيتاب على ترك فضولها وهو ما لا بحتاج إليه لمصلحة دينه كما أن الإسراف فى المباحات منهى عنه ، كما قال الله تعالى :﴿ وَاللَّذِينَ إِذَا أَنْفُقُوا لَمْ يَسِر قُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَ بِينَ ذَلْكَ قُوامًا ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى عن أصحاب النار :﴿ إِنَّهُمَ كَانُوا قَبَلَ ذَلَكَ مَتَرَفَيْنَ مَ وكانوا يصرون على الحنث العظم كه (٤) .

وقال الله تعالى : ﴿ وَلا تَجْعَلُ يَدُكُ مَعْلُولَةً إِلَى عَنْقُكُ وَلَا تَبْسُطُهَا كُلُ الْبُسُطُ فَتَقَعْدُ مُلُومًا مُحْسُورًا ﴾ (°) .

وقال الله تعالى : ﴿ وَآتَ ذَا القَّرَىٰى حَقَّهُ وَالْمُسَكِينَ وَابِنَ السَّبِيلُ ولا تُبَدِّر تَبْذِيراً • إِنَّ المُبْذُرِينَ كَانُوا إَحُوانَ الشَّيَاطِينَ وَكَانَ الشَّيْطَانَ لَرِبُهُ كَفُوراً ﴾ (٢) ﴿ (٢)

<sup>(1)</sup> اطدیث أشرجه الإمام البخاری فی کتاب ۷۷ باب ۲۵ ، والإمام مسلم فی کتاب ۳۷ مدید از ۱۳ باب ۷ وستن الدومذی کتاب ۲۱ باب ۳۵ وستن الدومذی کتاب ۲۱ باب ۳۵ باب ۳۵ باب ۳۵ باب ۳۵ باب ۲۱ باب ۳۵ باب ۳۵ باب ۲۱ باب ۲ باب ۲۱ باب ۲۱ باب ۲ باب

<sup>(</sup>٢) سبق تخريج هذا الحديث .

 <sup>(</sup>٣) سورة الفرقان آية رقم : ٧٧ .
 (٤) سورة الواقعة آية رقم : ٤٦ .

 <sup>(</sup>۵) سورة الإسراء آية رقم : ۲۹ :

<sup>(</sup>١) سورة الإسراء آية رقم : ٢٧ ، ٢٧ .

والإسراف فى المباحات هو مجاوزة الحد ، وهو من العدوان المحرم ، وترك فضولها هو من الزهد المباح .

وأما الامتناع عن فعل المباحات مطلقاً كالذي يمتنع عن أكل اللحم ، وأكل الخبز ، أو شرب الماء ، أو لبس الكتان والقطن ، ولا يلبس إلا الصوف ، ويمتنع عن نكاح النساء ، ويظن أن هذا من الزهد المستحب ، فهذا جاهل ضال من جنس زهاد النصارى .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَنِهَا الذِينَ آمَنُوا لا تَحْرِمُوا طِيبَاتُ مَا أَحَلَ اللهُ لكم ولا تعدوا إن الله لا يجب المعدين ، وكلوا نما رزقكم الله حملاًلا طيأ واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون في (١) .

نزلت هذه الآية بسبب أن جماعة من الصحابة كانوا قد عزموا على ترك أكل الطيبات . كاللحم ونحوه ، وترك النكاح .

وق الصحيحين عن أنس أن النبي ﷺ قال: « ما بال رجال يقول أحدهم : أما أنا فأصوم ولا أفطر ، ويقول الآخر : أما أنا فأقوم ولا أنام ، ويقول الآخر : أما أنا فلا آكل اللحم ، لكني أصوم وأفطر ، وأقوم وأنام ، وأتزوج النساء ، وآكل اللحم ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » (٢) .

وفى صحيح البخارى أن النبي ﷺ رأى رجلًا قائماً فى الشمس. فقال: « ما هذا ؟ » قالوا: هذا أبو إسرائيل ، نذر أن يقوم ، ولا يستظل ، ولا يتكلم ، ويصوم ، فقال النبي ﷺ: « هموه أن يستظل ، وأن يتكلم ، وأن مجلس ، ويع صومه » (٢) .

<sup>(</sup>١) سورة المائدة آية رقم : ٨٨ ، ٨٨ .

<sup>(</sup>۲) الحديث رواه الإمام البخارى فى كتاب الكتاح ۹۳، 6 عن طريق سعيد بن أبى مريم أسمونا عمد بن جعفر أسمونا حمد بن أبى حمد الطويل أنه سمع أنس بن مالك \_ رضى الله هده يقول : وكره . و أشرجه مسلم فى الكتاح وأحمد بن حيل فى المسند ۲ ، ۱۵۸ ، ۳ : ۱ : 187 رحلى .

<sup>(</sup>٣) الحديث أعرجه البخارى لى ٨٣ كتاب الأيمان والدفور ٣١ باب الشهر فيما لا يملك معصية ، وأخرجه صاحب الموطأ فى كتاب الأيمان والدفور ٦ عن مالك عن حمد بن قيس ، وفور ابن والجهاد والمعلمة على المحادات والمحادث من ماجه فى الكفارات ٣١ وأخد بن حبل فى المسند ٤ : ١٩٨٨ ( حلى ) .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِبَاتٍ مَا رَزْقَاكُمُ واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون ﴾ (١) .

فأمر بالأكل من الطيبات، والشكر له، والطب هو ما ينفع الإنسان، وحرم الخبائث، وهو ما يضره، وأمر بشكره، وهو العمل بطاعته بفعل المأمر، وترك المحذور، وفي صحيح مسلم عن النبي عَلَيْكُهُ أنه بأل : «إن الله ليرضى على العبد يأكل الأكلة فيحمده عليها ، ويشرب الشهية فيحمده عليها » (٢).

قال الله تعالى : ﴿ كُلُوا مِن الطبيات واعملوا صالحاً ﴾ (٣) فمن أكل من الطبيات ولم يشكر . ولم يعمل صالحاً ، كان معاقباً على ما تركه من الواجبات ،ولم تحل له الطبيات .

وقال الحليل :﴿ وَارْزَقَ أَهَلُهُ مِنْ النَّمُواتُ مِنْ آمَنِ مَنْهُمُ بِاللَّهُ وَالنَّوْمُ الآخر ، قال ومن كفر فأمتعه قليلًا ثم اضطره إلى عذاب النار وبئس المصير ﴾ (٠) .

ولهذا لا يجوز أن يعان الإنسان بالمباحات على المعاصى ، مثل من يعطى الخبز واللحم لمن يشرب عليه الخمر ، ويستعين به على الفواحش .

ومن حرم الطيبات التي أحلها الله من الطعام واللباس والنكاح وغير ذلك واعتقد أن ترك ذلك مطلقاً هو أفضل من فعله لمن يستعين به على طاعة الله ، كان معندياً معاقباً على تحريمه ما أحل الله ورسوله ، وعلى تعبده

<sup>(</sup>١) سورة البقرة اية رقم : ١٧٢

 <sup>(</sup>۲) سبق تخریج هذا الحدیث .
 (۳) سورة المؤمنون آیة رقیم : ۵۹ .

<sup>(</sup>٤) سورة المائدة آية رقم : ٩٣ .

 <sup>(</sup>a) سورة البقرة آية رقم : ١٣٩

لله تعالى بالرهبانية ، ورغبته عن سنة رسول الله ﷺ ، وعلى ما فرط فيه من الواجبات ، وما لا يتم الواجب إلا به ، فهو واجب .

وكذلك من أسرف فى بعض العبادات : كسرد الصوم ، ومداومة قيام اللبل ، حتى يضعفه ذلك عن بعض الواجبات ، كان مستحقاً للعقاب كما قال النبى على الله الله بن عمرو : « إن لنفسك عليك حقاً ، ولأهلك عليك حقاً ، ولزوجك عليك حقاً ، فآت كل ذى حق حقه » (۱) .

فأصل الدين ، فعل الواجبات ، وترك المحرمات . فعا تقرب العبد إلى الله بالنوافل الله بالنوافل الله بالنوافل الله بالنوافل حتى يجه ، فالنوافل المستحبة التي لا تمنع الواجبات : مما يرفع الله بها الدرجات ، وترك فضول المباحات ، وهو ما لا يحتاج إليها لفعل واجب ولا مستحب مع الإيتار بها مما يثيب الله عليه ، ومن تركها لمجرد البخل ، لا للقرب إلى الله لم يكن محبوداً .

ومن امتنع عن نوع من الأنواع التى أباحها الله على وجه التقرب بتركها ، فهو مخطىء ضال ، ومن تناول ما أباحه الله من الطعام واللباس مظهراً لنعمة الله ، مستعبناً على طاعة الله ، كان مثاباً على ذلك .

وقوله تعالى : ﴿ ثُم لِتُسْأَلُنَ يُومِئُكُ عَن النَّهُمِ ﴾ (٢) أَى عن شكر النَّهُم فيطالب العبد بأداء شكر نعمة الله على النّهِم ، فإن الله سبحانه لا يعاقب على ما أباح ، وإنما يعاقب على ترك مأمور ، وفعل محذور ، وهذه القواعد الجامعة تبين المسائل المذكورة وغيرها .

وأما الحرير : فهو حرام على الرجال ، إلا فى مواضع مستثناة فمن لبس ما حرم الله ورسوله فهو آثم .

<sup>(1)</sup> الحديث أخرجه المجارى فى كتاب الصوم 47.4 بسنده عن عود بن أيد جعيفة عن الله : آخي الله المدواء فراى أيد المهدولة إلى الخارة الله يقال الله والله إلى الله والله والله إلى الله والله الله والله إلى الله والله الله والله إلى الله والله و

وأما الكتان والقطن ونحوهما فمن تركه مع الحاجة فهو جاهل ضال ، ومن أسرف فيه فهو مذموم . ومن تجمل بلبسه إظهاراً لتعمة الله عليه ، فهو مشكور على ذلك ، فإن النبي ﷺ قال : « إن الله إذا أنعم على عبد بتعمة أحب أن يرى أثر نعمته عليه » (١) وقال : « إن الله جميل يجب الجمال » (١) ومن ترك لبس الرفيع من التياب تواضعاً لله ، لا بخلا ، ولا التزاماً للترك مطلقاً ، فإن الله يثيبه على ذلك ، ويكسوه من حُملِ الكرامة .

وتكره الشهرة من النياب، وهو المترفع الخارج عن العادة، والمتخفض الخارج عن العادة، فإن السلف كانوا يكرهون الشهرتين، المترفع والمنخفض، وفي الحديث: « من ليس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب هذلة » (٢) وخيار الأمور أوساطها.

والفعل الواحد فى الظاهر يناب الإنسان على فعله مع النية الصالحة ويعاقب على فعله مع النية الفاسدة ، فمن حج ماشياً لقوته على المشى ، و آثر بالنفقة كان مأجوراً أجرين ، أجر المشى ، وأجر الإيثار . ومن حج ماشياً بخلاً بالمال ، إضراراً بنفسه ، كان آتماً أثمين : إثم البخل وإثم الإضرار . ومن حج راكباً لضعفه عن المشى ، وللاستعانة بذلك على راحته ، ليتقوى بذلك على العبادة ، كان مأجوراً أجرين ، ومن حج راكباً يظلم الجمال ، والحمال ، كان آتماً إثمين .

وكذلك اللباس: فمن توك جميل الثياب ، بخلا بالمال ، لم يكن له أجر ، ومن تركه متعبداً بتحريم المباحات ، كان آئماً ،

<sup>(</sup>١) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

 <sup>(</sup>۱) سبق تحريج الحديث في هذا الجزء .
 (۲) سبق تحريج الحديث في هذا الجزء .

<sup>(</sup>٣) اخْمَيْتُ آهَرِجه أَبِر داود في كتابَ اللِّاس ٢٠٦٥ £ عن شريك عن هيّانَ بن أَيْن رَرَعَةً عن المهاجر الشاعي عن ابن عبر قال في حديث شريك يرفعه قال : وذكره . وأهرجه ابن ماجةً في كتاب اللباس ٢٤ وأحد بن حبل في للسنة ٢ : ١٣٩ ( حقي ) .

# وسئل رحمه الله ..

عن رجل حنفی صلی فی جماعة ، وأسر نیته ، ثم رفع یدیه فی کل تکبیرة ، فأنکر علیه فقیه الجماعة ، وقال له : هذا لا یجوز فی مذهبك وأنت مبتدع ، وأنت مذبذب ، لا بإمامك اقتدیت ، ولا بمذهبك اهتدیت . فهل ما فعله نقص فی صلاته ومخالفة للسنة والإمامة أم لا ؟ .

فأجاب: الحمد لله . أما الذى أنكر عليه إسراره بالنية فهو جاهل فإن الجهر بالنية لا يجب ولا يستحب ، لا فى مذهب أنى حنيفة ، ولا أحد من أثمة المسلمين ، بل كلهم متفقون على أنه لا يشرع الجهر بالنية ومن جهر بالنية فهو مخطىء . مخالف للسنة بانفاق أثمة الدين : بل مذهب أنى حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وسائر أثمة المسلمين أنه إذا نوى بقلبه ولم يتكلم بلسائه لا سراً ولا جهراً كانت صحيحة ، ولا يجب التكلم بالنية . لا عند أمد من الأئمة ، حتى إن بعض متأخرى أصحاب الشافعي لما ذكر وجهاً مخرجاً : إن اللفظ بالنية واجب . غلطه بقية أصحابه ، وقالوا : إنما أوجب الشافعي النطق في أول الصلاة بالتكيير ،

وأما أبو حنيفة وأصحابه فلم يتنازعوا فى أن النطق بالنية لا يجب ، وكذلك مالك وأصحابه ، وأحمد وأصحابه ، بل تنازع العلماء : هل يستحب التلفظ بالنية سراً ؟ على قولين :

فقالت طائفة من أصحاب أبى جنيفة والشافعي وأحمد : يستحب التلفظ بالنية ، لا الجهر بها ، ولا يجب التلفظ ، ولا الجهر .

وقالت إطائفة من أصحاب مالك وأحمد وغيرهم: بل لا يستحب التلفظ بالنية ، لا سراً ولا جهراً ، كما لا يجب بانفاق الأثمة ، لأن النبى يَشْكُ وأصحابه لم يكونوا يتلفظون بالنية ، لا سراً ولا جهراً وهذا القول هو الصواب الذى جاءت به السنة . وأما رفع اليدين فى كل تكبيرة حتى فى السجود، فليست هى السنة النى كان النبى عَلِيَّكِ يفعلها، ولكن الأمة متفقة على أنه يرفع اليدين مع تكبيرة الافتتاح.

وأما رفعهما عند الركوع ، والاعتدال من الركوع ، فلم يعرفه أكثر فقهاء الكوفة . كإبراهيم النخمي (١) وأبي حنيفة ، والثورى ، وغيرهم ، وأما أكثر فقهاء الأمصار ، وعلماء الآثار ، فإنهم عرفوا ذلك ، لما أنه استفاضت به السنة عن النبي علي كالأوزاعي . والشافعي ، وأحمد بن حنيل ، وإسحاق ، وأبي عبيد وهو إحدى الروايين عن مالك .

فإنه قد ثبت في الصحيحين من حديث ابن عمر وغيره أن السي عليه «كان يوفع يديه إذا افتح الصلاة ، وإذا ركم وإذا رفلع رأسه من الركوع ، ولا يفعل ذلك في السجود ولا كذلك بين السجداتين » وثبت هذا عن السي عليه في الصحيح : من حديث مالك ابن الحويرث ، ووائل بن حجر ، وأني حميد الساعدى : في عشرة من أصحاب النبي عليه : أحدهم أبو قتادة ، وهو معروف من حديث على بن أن طالب ، وأني هريرة ، وعدد كبير من الصحابة عن النبي عليه في الصلاة ابن عمر رضى الله عنهما إذا رأى من يصلي ولا يرفع يديه في الصلاة حصبه ، وقال عقبة بن عامر : له بكل إشارة عشر حسنات .

والكوفيون حجتهم أن عبد الله بن مسعود \_ رضى الله عنه \_ لم يكن يرفع يديه ، وهم معذورون قبل أن تبلغهم السنة الصحيحة ، فإن عبد الله ابن مسعود هو الفقيه الذى بعثه عمر بن الخطاب لبعلم أهل الكوفة السنة ، لكن قد حفظ الرفع عن النبي علي كلي من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم ، وابن مسعود لم يصرح بأن النبي علي لم يرفع إلا أول مرة ، لكنهم رأوه يصلى ولا يرفع ، إلا أول مرة ، والإنسان قد ينسى ، وقد يذهل ، وقد خفى على ابن مسعود التطبيق في الصلاة ، فكان يصل ، وإذا ركم طبق بين يديه ، كا كانوا يفعلون أول الإسلام . ثم إن التطبيق نسخ بعد ذلك ،

 <sup>(</sup>١) هو إبراهم بن يزيد بن قيس بن الأسود أبو عمران النخص الكول الإمام الشهور الصالح الزاهد العالم قرأ على الأسود بن يزيد العلقمي ، وقرأ على الأهبش ، وطلحة بن مصرف تولى عام ٩٦ هـ .

وأمروا بالرفع (١) ، وهذا لم يحفظه ابن مسمود ، فإن الرفع المتنازع فيه ليس من نواقض الصلاة ، بل بجوز أن يصلى بلا رفع وإذا رفع كان أفضل وأحسن .

وإذا كان الرجل متبعاً لأبي حنيفة أو مالك أو الشافعي أو أحمد : ورأى في بعض المسائل أن مذهب غيره أقوى فاتبعه كان قد أحسن في ذلك ، ولم يقدح ذلك في دينه ، ولا عدالته بلا نزاع ، بل هذا أولى بالحق ، وأحب إلى الله ورسوله ﷺ من يتعصب لواحد معين ، غير النبي يَّلِيُّهُ ، كمن يتعصب لمالك أو الشافعي أو أحمد أو أبي حنيفة ، ويرى أن قول هذا المعين هو الصواب الذي ينبغي اتباعه ، دون قول الإمام الذي

فمن فعل هذا كان جاهلًا ضالًا ، بل قد يكون كافراً ، فإنه متى اعتقد أنه يجب على الناس اتباع واحد بعينه من هؤلاء الأئمة دون الإمام الآخر فإنه يجب أن يستتاب . فإن تاب وإلا قتل ، بل غاية ما يقال : إنه يسوغ أو ينبغى أو يجب على العامى أن يقلد واحداً لا بعينه ، من غير تعيين زيد ولا عمرو .

وأما أن يقول قائل : إنه يجب على العامة تقليد فلان أو فلان ، فهذا لا يقوله مسلم .

ومن كان موالياً للأثمة محباً لهم يقلد كل واحد منهم فيما يظهر له أنه موافق للسنة فهو محسن فى ذلك ، بل هذا أحسن حالًا من غيره .

ولا يقال لمثل هذا مذيذب على وجه الذم . وإنما المذبذب المذموم الذى لا يكون مع المؤمنين ، ولا مع الكفار ، بل يأتى المؤمنين بوجه ، ويأتى الكافرين بوجه ، كما قال تعالى في حق المنافقين :﴿ إِن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس كهالى قوله تعالى :﴿ ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً ﴾ (٢).

وقال النبي عَلِيْكُ :

<sup>(</sup>١) في المطبوعة : بالركب .

<sup>(</sup>٢) سورة البساء آية رقم : ١٤٢ .

« مثل المنافق كمثل الشَّاة العائرة بين الغنمين : تعير إلى هؤلاء مرة وإلى هؤلاء مرة » (١) .

فهؤلاء المنافقون المذبذبون هم الذين ذمهم الله ورسوله ، وقال فى حقهم : ﴿ إِذَا جَاءُكُ المُتافِقُونَ قَالُوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾ (٢) .

وقال تعالى فى حقهم : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الذَّينَ تُولُوا قَوْماً غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم عليهم ، ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم عليهم ، ما هم من البيود ، ولا هم منا ، مثل من أظهر الإسلام من البيود والنسراى والتر ، وغيرهم ، وقله مع طائعت ، فلا هو مؤمن عض ، ورسوله ، وأوجب على عباده أن يكونوا مؤمنين ، لا كفاراً ، ورسوله ، وأوجب على عباده أن يكونوا مؤمنين ، لا كفاراً ، ولا منافقين ، بل يجبون لله ، ويعفون لله ، ويعفون لله ، ويتعفون لله ، ويتعفون لله ، ويتعفون لله ، ويتعفون لله يقيمون السادي أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولم منكم فإنه منهم إلى قوله ويؤثون الزكاة وهم راكعون ، ومن يتولى الله وورسوله والذين أمنوا فان

وقال الله تعالى: ﴿ وَ يَا أَنِهَا الذِينَ آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أُولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق ﴾ (\*) الآية . وقال الله تعالى : ﴿ لا تجد قرماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آبائهم أو أبناءهم أو إخوامهم أو

 <sup>(</sup>۱) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ۱۷ (۷۷۸٤)
 بسنده عن ابن عمر ـ عن النبي بكت قال وذكره . والنساق في كتاب الإيمان ۳۱ والدارمي في المقدمة ۳۱ واحد بن حبيل في المسند ۳ : ۳۷ ، ۲۷ ، ۲۷ ، ۲۷ ، ۲۸ (حلمي) .

 <sup>(</sup>٢) سورة المنافقون آية رقم: ١.
 (٣) سورة المجادلة آية رقم: ١٤.

 <sup>(</sup>٤) سورة المائدة آية رقم: ٥٩ ـ ٥٩ .

<sup>(</sup>٥) سورة المتحنة آية رقم: ١

عشيرتهم أولتك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ﴾ (١) .

وقال الله تعالى : ﴿ إِنْمَا المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم ﴾ (٢) .

وفى الصحيحين عن النبى ﷺ أنه قال: « مثل المؤمنين فى توادهم وتراهمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر » (۲).

وف الصحيحين عنه عَيِّكُ أنه قال : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً \_ وشبك بين أصابعه \_ » (؛) .

وفى الصحيحين عنه عَلِينَ أنه قال : « المسلم أخو المسلم لا يسلمه ولا يظلمه » (°) .

وفى الصحيحين أنه قال: « والذى نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب لنفسه » (١).

وقال: « واللدى نفسى بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أخبركم بشىء إذا فعلتموه تحابيم . أفشوا السلام بينكم » ٧٠ .

(١) سورة المجادلة آية رقم : ٢٣ .

(٢) سورة الحجرات آية رقم : ١٠ .

(۳) اخدیث أخرجه الإمام مسلم فی کتاب اثیر واقعلة والآداب ۱۷ باب تراحم المؤمنین وتعاطفهم ۲٦ ( ۲۵۸۳ ) ، والبخاری فی الصلاة ۸۸ وافرمدی فی اثیر ۱۸ واانسائی فی اثر کالا ۲۷ وأحد بن حیل فی المسند ٤ : ٤ . ۵ ، ۵ ، ۶ ، ۶ ، ۵ ( حلینی ) .

(٤) سبق تخريخ هذا الحديث .

(۵) سبق عرج عدا الحديث . (۵) سبق تخريج هذا الحديث .

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان ٧٩ والبخارى في الإيمان ٧ والترمذى
 في القيامة ٥٩ وابن ماجه في القيامة ٩ وأحد بن حيل في المسند ١ : ٨٩ ، ٣ : ١٧٩ ،
 ٢٠٩ ، ٢٠٩ ( حلس ) .

(٧) اطمئيث أغرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان ٩٣ وأبو داود في كتاب الأدب ١٣٦. والترمذى في الاستفاد ١ وابن ماجة في المقدمة ٦ وأحمد بن حبيل في المسند ١ : ٣٥١٦٥ : ٣٩١ ، ٣٩١ رحلس) . وقد أمر الله تعالى المؤمنين بالاجتاع والائتلاف ، ونهاهم عن الافتراق والاختلاف فقال تعالى :﴿ يَا أَيهَا اللّذِينَ آمنوا اللهِ اللهِ حق نقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ، واعتصموا بحيل الله هجيعاً ولا تفرقوا ﴾ إلى قوله تعالى :﴿ لعلكم تهتدون ﴾ (١) إلى قوله تعالى :﴿ يُوم تبيض وجوه وتسود وجوه ﴾ (٢) .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة .

فأئمة الدين هم على منهاج الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، والصحابة كانوا مؤتلفين متفقين ، وإن تنازعوا في بعض فروع الشريعة في الطهارة أو الصلاة أو الحج أو الطلاق أو الفرائض أو غير ذلك فإجماعهم حجة قاطمة .

ومن تعصب لواحد بعينه من الأثمة دون الباقين فهو بمنزلة من تعصب لواحد بعينه من الصحابة دون الباقين . كالرافضي الذي يتعصب لعلى دون الخلفاء الثلاثة وجمهور الصحابة . وكالحارجي الذي يقدح في عيان وعلى رضى الله عنها . فهذه طرق أهل البدع والأهواء الذين ثبت بالكتاب والسنة والإجماع أنهم مذمومون ، خارجون عن الشريعة والمنهاج الذي بعث الله به رسوله من . فمن تعصب لواحد من الأثمة بعينه ففيه شبه من هؤلاء ، سواء تعصب لمالك أو الشافعي أو ألى حنيفة أو أحمد أو غيرهم . ثم غاية المتعصب لواحد منهم أن يكون جاهلًا بقدره في العلم

وينهى عن الجهل والظلم . تال الله تعال : ﴿ وحلها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولًا ليعلب الله المنافقين والمنافقات ﴾ (٢)لى آخر السورة .

والدين، وبقدر الآخرين، فيكون جاهلًا ظالمًا، والله يأمر بالعلم والعدل،

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران آية رقم : ١٠٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة آل عمران آية رقم : ١٠٦ .

<sup>(</sup>٣) سورة الأحزاب آية رقم : ٧٧ .

وهذا أبر يوسف ومحمد أتبع الناس لأبى حنيفة وأعلمهم بقوله ، وهما قد خالفاه فى مسائل لا تكاد تحصى ، لما تبين لهما من السنة والحجة ما وجب عليهما اتباعه ، وهما مع ذلك معظمان لإمامهما . لا يقال فيهما مذبذبان : بل أبو حنيفة وغيره من الأثمة يقول القول ثم تتبين له الحجة فى خلافه فيقول بها ، ولا يقال له مذبذب ، فإن الإنسان لا يزال يطلب العلم والإيمان . فإذا تبين له من العلم ما كان خافياً عليه اتبعه وليس هذا مذبذباً ، بل هذا مهتد زاده الله هدى ، وقد قال تعالى : ﴿ وقل رب زدنى علماً ﴾ (١) .

• •

فالواجب على كل مؤمن موالاة المؤمنين ، وعلماء المؤمنين ، وأن يقصد الحق ويتبعه حيث وجده ، ويعلم أن من اجتبد منهم فأصاب فله أجران ، ومن اجتبد منهم فأصاب فله وعلى المؤمنين أن يتبعوا إمامهم إذا فعل ما يسوغ ، فإن النبي عليه وعلى المؤمنين أن يتبعوا إمامهم إذا فعل ما يسوغ ، فإن النبي عليه قال : « إنها جعل الإمام المؤتم به » وسواء رفع يديه أو لم يرفع يديه لا يقدح ذلك في صلاتهم ، ولا يطلها ، لا عند أنى حنيفة ولا الشافعى يقدح ذلك في صلاتهم ، ولو يطلها ، لا عند أنى حنيفة ولا الشافعى يقدح ذلك في صلاته ، ولو رفع الرجل في بعض الأوقات دون يهم بعض لم يقدح ذلك في صلاته ، وليس لأحد أن يتخذ قول العلماء شماراً يستخ قول العلماء شماراً السنة ، بل كل ما جاءت به شعل بينه على بلالا أن يشغم الأذان ، ويوتر الإقامة » (٢) .

<sup>(</sup>١) سورة طه آية رقم : ١١٤ .

<sup>(</sup>۲٪) اطَّدَيثُ أَعَرَجَهُ الْبِخَارَى فَي كتابِ الآثانَ ۲۰۰۳ بسنده عن أنس بن مالك وهى الله عنه قال ذكروا الله والناقوس فأمر بلالأ وذكره . وأخرجه فى الأثياء . • ومسلم فى الصلاة ۲ ، ۳ ، • ه أور داود فى الصلاة ۲۹ ، والرمذى فى الصلاة ۲۷ واحمد بن حيل فى المسند ۳ : ۲ ، ۱۸۵ ( حلمى ) .

وثبت عنه في الصحيحين:

« أنه علم أبا محذورة الإقامة شفعاً مفعاً ، كالأذان » من شفع الإقامة نقد أحسن ومن أفردها فقد أحسن ، ومن أوجب هذا دون هذا فهو مخطىء ضال ، ومن والى من يفعل هذا دون هذا بمجرد ذلك فهو مخطىء ضال .

وبلاد الشرق من أسباب تسليط الله التتر عليها كثرة التفرق والفتن بينهم في المذاهب وغيرها ، حتى تجد المنتسب إلى الشافعي يتعصب لمذهبه على مذهب أنى حنيفة حتى بخرج عن الدين .

والمنتسب إلى أنى حنيفة يتعصب لمذهبه على مذهب الشافعي وغيره حتى يخرج عن الدين ، والمنتسب إلى أحمد يتعصب لمذهبه على مذهب هذا أو هذا .

وفى المغرب تجد المنتسب إلى مالك يتعصب لمذهبه على هذا أو هذا . وكل هذا من التفرق والاختلاف الذى نهى الله ورسوله عنه .

وكل هؤلاء المتعصين بالباطل ، المتبعين الظن ، وما تهوى الأنفس المتبعين لأهوائهم بغير هدى من الله ، مستحقون لللم والعقاب . وهذا باب واسع لا تحتمل هذه الفتيا لبسطه ، فإن الاعتصام بالجماعة والائتلاف من أصول الدين ، والفرع المتنازع فيه من الفروع الحفية ، فكيف يقدح في الأصل بحفظ الفرع .

وجمهور المتعصين لا يعرفون من الكتاب والسنة إلا ما شاء الله ، بل يتمسكون بأحاديث ضعيفة ، أو آراء فاسدة أو حكايات عن بعض العلماء والشيوخ قد تكون صدقاً ، وقد تكون كذباً ، وإن كانت صدقاً فليس صاحبا معصوماً يتمسكون بنقل غير مصدق، عن قائل غير معصوم ، ويدعون النقل المصدق عن القائل المعصوم وهو ما نقله الثقات الأثبات من أهل العلم ودونوه في الكتب الصحاح ، عن النبي عَيْقًة .

فإن الناقلين لذلك مصدقون باتفاق أثمة الدين ، والمنقول عنه معصوم لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى .

قد أوجب الله تعالى على جميع الخلق طاعته ، واتباعه .

قال الله تعالى:

﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى بحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا ف أنفسهم حرجاً تما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

و فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب ألم (7) .

والله تعالى يوفقنا وسائر إخواننا المؤمنين لما يحبه ويرضاه من القول والعمل، والهدى والنية .

والله أعلم , والحمد لله وحده .

. . .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ٦٥ .

<sup>(</sup>٢) سورة النور آية رقم : ٦٣ .

# 

الصلاة : الدعاء والرحمة والاستغفار ، وحسن الثناء من الله تعالى على رسوله ﷺ ، وعبادة فيها ركوع وسجود .

والصلاة من العبادات التى لم تنفك شريعة منها وإن اختلفت صورها بحسب شرع فشرع ولذلك قال الله تعالى :﴿ إِن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴾ (١) .

ويسمى موضع العبادة الصلاة ، ولذلك سميت الكنائس صلوات . قال الله تعالى :

﴿ لهدمت صوامع وبيع وصلوات ﴾ (٢) .

وقد ورد لفظ الصلاة في القرآن الكريم على ثلاثة عشر وجهاً :

١ ـ بمعنى الدعاء :

قال الله تعالى : ﴿ إِنْ صِلاتِكَ سَكُنْ لَهُمْ ﴾ (٣) .

 ٢ ــ بمعنى الاستغفار :
 قال الله تمال : ﴿ يَا أَيَّا اللَّذِينَ آمنوا صَلُوا عَلَيْهُ وَسَلَّمُوا اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُوا اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُوا اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُوا اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُوا اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُوا اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُوا اللَّهِ عَلَيْهِ عَلْمِي عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَلْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَل عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَاعِهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْ

٣ ـ بمعنى الرحمـة :

قال الله تعالى : ﴿ هُو الذَّى يَصَلَى عَلَيْكُمُ وَمَلَائِكُتُهُ لِيَخْرِجُكُمُ مَنَ الظَّلُمَاتُ إِلَى النَّورِ ﴾ (°) .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١٠٣

<sup>(</sup>٢) سورة الحج آية رقم : ٤٠ .

<sup>(</sup>٣) سورة التوبَّة آية رقم : ١٠٣ .

 <sup>(</sup>٤) سورة الأحزاب آية رقم : ٥٦ .

<sup>(</sup>٥) سورة الأحزاب آية رقم : ٤٣ .

### ٤ ـ بمعنى صلاة الخوف :

قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا كُنتَ فَيْهِمْ فَأَقْمَتَ هُمُ الصَّلَاةُ فَلتَقَمْ طَائفَةً منهم معك وليأخذوا أسلحتهم ﴾ (١) .

٥ ـ بمعنى صلاة الجنازة :

قال الله تعالى : ﴿ وَلا تَصَلَّ عَلَى أَحَدَّ مَنْهُمَ مَاتَ أَبِدَأُ وَلَا تَقَمَّ عَلَى قَبُرُهُ ﴾ (٢) .

٣ ـ بمعنى صلاة العيد :

قال الله تعالى : ﴿ وَذَكُو اسْمُ رَبُّهُ فَصَلَّى ﴾ (٣) .

٧ \_ بمعنى صلاة الجمعة :

قال الله تعالى : ﴿ إِذَا نُودَى للصلاة مِن يُومِ الجمعة ﴾ (٤) .

۸ ــ بمعنى صلاة الجماعة :

قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا نَادِيتُمَ إِلَى الصَّلَاةَ اتَخَذُوهَا هَزُواً وَلَعِباً ﴾ (°) .

٩ - بمعنى صلاة السفر :

قال الله تعالى: ﴿ فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ﴾ (١).

١٠ ـ بمعنى صلاة الأمم الماضية :

قال الله تعالى : ﴿ وأوصالى بالصلاة والزكاة ما دمت حياً ﴾ (<sup>٧</sup>) .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١٠٢ .

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة آية رقم : ٨٤ .

 <sup>(</sup>٣) سورة الأعلى آية رقم : ١٥ .

<sup>(\$)</sup> سورة الجمعة آية رقم : ٩ .

<sup>(</sup>٥) سورة المائدة آية رقم : ٨٥ .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١٠١

<sup>(</sup>٧) سورة مريم آية رقم : ٣١ .

١١ ـ بمعنى كنائس اليهود:

قال الله تعالى : ﴿ وَبِيعِ وَصَلُواتِ يَذَكُمُ فَيِهَا اسْمُ اللهُ ﴾ (١) .

١٢ ـ بمعنى الصلوات الحمس :

قال الله تعالى : ﴿ أَقِيمُوا الصَّلَاةُ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ (٢) .

۱۳ ـ بمعنى الإسلام :

قال الله تعالى : ﴿ فلا صدق ولا صلى الولكن كذب وتولى ﴾ (٣) .

وقد ذكر الله تعالى في مائة آية من القرآن العظيم وفي كل آية وعد المصلين بالكرامة ، أو وعد الناركين لها بالعقوبة والملامة أولها قوله تعالى : ﴿ الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ﴾ (٤) .

وآخرها قول الله تعالى :

﴿ فصل لربك وانحر ﴾ (٠) .

قال الله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتِهِمَ عَنْدُ البَيْتَ إِلَّا مَكَاءَ وتصدية ﴾ (١) .

سمى صلاتهم مكاء وتصدية تنبيهاً على إبطال صلاتهم وأن لا اعتداد بفعلهم ذلك بل هم كطيور تمكو وتصدى .

. . .

<sup>(</sup>١) سورة الحج آية رقم : ٤٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ٤٣ .

٣١ - ٣١ : القيامة الآبتان : ٣١ - ٣٢ .

 <sup>(</sup>٤) سورة البقرة آية رقم : ٣ .
 (٥) سورة الكوثر آية رقم : ٣ .

<sup>(</sup>٦) سورة الأنفال آية رقم : ٣٥ .





### باب صفة الصلاة

## وسئل الإمام ابن تيمية رحمه الله ..

عن رجل مشى إلى صلاة الجمعة مستعجلًا ، فأنكر ذلك عليه بعض الناس ، وقال : امش على رسلك ، فرد ذلك الرجل وقال : قد قال تعالى :﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله ﴾ (ا) فما الصواب ؟ .

فأجاب: ليس المراد بالسمى المأمور به العدو ، فإنه قد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون ، وأتوها وأنتم تحشون وعليكم السكينة ، فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأكوا ــ وروى فاقضوا » (٢) .

ولكن قال الأثمة : السمى فى كتاب الله هو العمل والفعل ، كما قال تعالى :﴿ إِنْ سَعِيكُم لَشْتَى ﴾ (٣) .

وقال تعالى :﴿ وَمِن أَرَادَ الْآخِرَةُ وَسَعِي لِهَا سَعِياً وَهُو مُوْمِنُ فَاوَلَـُكُ كَانَ سَعِيمَ مَشْكُوراً ﴾ (٤) وقال تعالى :﴿ وَإِذَا تُولَى سَعِي فَى الأَرْضُ لِفَسَدُ فَيَا ﴾ (٥) وقال تعالى :﴿ إِنَّا جَزَاءَ اللَّذِينَ يَحَارِبُونَ اللَّهِ ورسوله ويسعون في الأَرضِ فساداً ﴾ (١).

وقال عن فرعون :﴿ ثُمُّ أَدْبُر يُسْعَى ﴾ (٧) وقد قرأ عمر بن الخطاب

١٠ سورة الجمعة آية رقم : ١٠ .

<sup>(</sup>٢) سبق تخريج هذا الحديث .

<sup>(</sup>٣) سورة الليل آية رقم : \$ .

<sup>(\$)</sup> سورة الإسراء آية رقم : ١٩ .

<sup>(</sup>٥) سورة البقرة آية رقم : ٧٠٠ .

<sup>(</sup>٦) سورة المائدة آية رقم : ٦٤ .

<sup>(</sup>٧) سورة النازعات آية رقم : ٧٧ .

( فامضوا إلى ذكر الله ) فالسعى المأمور به إلى الجمعة هو المضى إليها ، والذهاب إليها .

ولفظ « السمى » فى الأصل اسم جنس ، ومن شأن أهل العرف إذا كان الاسم عاماً لنوعين ، فإنهم يفردون أحد نوعية باسم ، ويبقى الاسم العام مختصاً بالنوع الآخر ، كإ فى لفظ « ذوى الأرحام » فإنه يعم جميع الأقارب ، من يرث بفرض وتعصيب ، ومن لا فرض له ولا تعضيب ، فلما ميز ذو الفرض والعصبة ، صار فى عرف الفقهاء ذوو الأرحام مختصاً بمن لا فرض له ولا تعصيب .

وكذلك لفظ « الجائز » يعم ما وجب ولزم من الأنعال والعقود وما لم يلزم ، فلما خص بعض الأعمال بالوجوب ، وبعض العقود باللزوم يقى اسم الجائز فى عرفهم مختصاً بالنوع الآخر .

وكذلك اسم « الخمر » هو عام لكل شراب ، لكن لما أفرد ما يصنع من غير العنب باسم النبيذ صار اسم الخمر في العرف مختصاً بعصير العنب ، حتى ظن طائفة من العلماء أن اسم الخمر في الكتاب والسنة مختص بذلك ، وقد تواترت الأحاديث عن النبى علي بعض بعمومه ، ونظائر هذا كثيرة .

وبسبب هذا الاشتراك الحادث غلط كثير من الناس في فهم الخطاب بلفظ السعى من هذا الباب ، فإنه في الأصل عام في كل ذهاب ومضى ، وهو السعى المأمور به في القرآن ، وقد يخص أحد النوعين باسم المشى ، فيقى لفظ السعى مختصاً بالنوع الآخر ، وهذا هو السعى الذى نهى عنه الني عَلَيْكُ حيث قال : « إذا أقيمت الصلاة فلا تأثوها وأنم تسعون ، وأتوها وأنم تحشون » (١) .

وقد روی أن عمر كان يقرأ : ( فامضوا ) ويقول : لو قرأتها فاسعوا

<sup>(</sup>١) اطفيت أخرجه أكرم المراح - الى كاب المساجد ومواضع الصلاة ١٨ باب استجاب إيان المسلاة بواقر وسكية ١٥١ (٢٠.٢) بسنده من أبي طروق - عن الليي كَلِّحَةُ قال: (دكرة و . أخرجة بالمباوري الم العام 10 وأبر داود الى كاب الصلاة 24 مواحب الموطأ الى التداء ٤ وأحد بن حيل المسند ٢ : ٣٣٧ ، ٣٣٧ ، ٣٣٩ ، ٣٧٠ (حلمي ) .

لعدوت حتى يكون كذا ، وهذا إن صح عنه فيكون قد اعتقد أن لفظ السعى هو الخاص .

ومما يشبه هذا : السعى بين الصفا والمروة ، فإنه إنما يهرول في بطن الوادى بين الميلين ، ثم لفظ السعى يخص بهذا ، وقد يجمل لفظ السعى عاماً لجميع الطواف بين الصفا والمروة ، لكن هذا كأنه باعتبار أن بعضه سعى خاص ، والله أعلم .

#### وسئـــل :

هل قراءة القرآن أفضِل من الذكر ...؟ .

فأجاب : من الناس من تكون القراءة أنفع له من الصلاة ، ومنهم من يكون المتحاده في الدعاء لكمال يكون الذكر أنفع له من القراءة ، ومنهم من يكون اجتباده في الدعاء لكمال ضرورته أفضل له من ذكر هو فيه غافل ، وفي الصحيح أن النبي عَلَيْتُهُم كان إذاً قام من الليل .

يقول : « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون . اهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم » (۱) .

### فصــــــــل

وأما الأكل واللباس: فخير الهدى هدى محمد ﷺ ، وكان علقه في الأكل أنه يأكل ما تيسر إذا اشتهاه ، ولا يدكلف الأكل أنه يأكل ما تيسر إذا اشتهاه ، ولا يد موجوداً ، ولا يدكلف مفقوداً ، فكان إن حضر خبر وحده أكله ، وإن حضر علو أوعسل طعمه أيضاً ، وكان أحب الشراب إليه الحلو البارد ، وكان يأكل القناء بالرطب ، فلم يكن إذا حضر لونان من الطعام يقول : « لا آكل لونين » ولا يجتمع من طعام لما فيه من اللذة والحلاوة .

وكان أحياناً يحضى الشهران والثلاثة لا يوقد فى بيته نار ، ولا يأكلون إلا التمر والماء ، وأحياناً يربط الحجر من الجوع ، وكان لا يعب طعاماً ، فإن اشتهاه أكله ، وإلا تركه . وأكل على مائدته لحم ضب فامتنع من أكله ، وقال : « إنه ليس بجوام ، ولكن لم يكن بأوض قومى فأجدلى أعافه » (١) .

وكذلك اللباس كان يلبس القميص والعمامة ، ويلبس الإزار والرداء ويلبس الجبة والفرَّرج ، وكان يلبس من القطن والصوف ، وغير ذلك . لبس في السفر جبة صوف ، وكان يلبس تما يجلب من اليمن وغيرها . وغالب ذلك مصنوع من القطن ، وكانوا يلبسون من قباطي مصر . وهي منسوجة من الكتان . فسنته في ذلك تقتضي أن يلبس الرجل ويطعم مما يسره الله ببلده ، من الطعام واللباس ، وهذا يتنوع بتنوع الأمصار .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه ابن ماجه في كب الصد ١٦ باب القحب ٣٣٦٩ بسنده عن عبد الله ابن عباس عن عالمد بن الوليد أن رسول الله ﷺ أن بقب مشوى فقرب إله ، فأهوى بيده ليكل عد فقال لد من حضره يا رسول الله إنه لحم ضب قرفع بده عد فقال له عائد : يا رسول أله أحرام القنب .. ٣٤ فال : وذكره .

وقد كان أن اجتمع طائفة من أصحابه على الامتناع من أكل اللحم ونحوه ، وعلى الامتناع من تزوج النساء ، فأنرل الله تعالى :﴿ يا أيها اللهين آمنوا لا تحرموا طبيات ما أحل الله لكم ولا تعدوا إن الله لا يحب المحدين ، وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طبياً واتقوا الله الذى أنم به مؤمنون ﴾ (١) .

وفى الصحيحين عنه أنه بلغه أن رجالًا قال أحدهم : أما أنا فأصوم لا أفطر ، وقال الآخر : أما أنا فأقوم لا أنام ، وقال الآخر : أما أنا فلا أثروج النساء ، وقال الآخر : أما أنا فلا آكل اللحم . فقال مَنْظِيَّةً : لا لكنى أصوم وأفطر ، وأقوم وأنام ، وأتزوج النساء ، وآكل اللخم ، فهن رغب عن ستنى فليس منى » (٢) .

وقد قال الله تعالى :﴿ يَا أَيِّهَا اللَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طِيبَاتٍ مَا رَزْقِناكُمُ واشكروا لله إن كتم إياه تعبدون ﴾ (٣) .

فأمر بأكل الطيبات ، والشكر لله ، فمن حرم الطيبات كان معتدياً.، ومن لم يشكر كان مفرطاً مضيعاً لحق الله .

وف صحيح مسلم عن النبى عَيَّكُ أنه قال: « إن الله لوضى عن المبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليا ، ويشرب الشربة فيحمده عليا » (ا).

وفى الترمذى وغيره عن النبى ﷺ أنه قال : « الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر » (°) .

<sup>(</sup>١) سورة المالدة آية رقيم : ٨٨ ، ٨٨.

 <sup>(</sup>٢) سبق تخريج هذا الحديث قريباً من هذا .

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة آية رقم : ١٧٧ .

 <sup>(</sup>٤) اخديث أخرجه الإمام مسلم ٨٩ (٣٧٣٤) في كتاب الذكر يستده عن أنس بن مالك
 قال : قال رسول الله ﷺ وذكره .

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخارى في الأطعمة ٥٦ ورواية الترمذي في القيامة ٤٣ .

فهذه الطريق التي كان عليها رسول الله ﷺ هي أعدل الطرق وأقومها . والانحراف عنها إلى وجهين .

قوم يسرفون في تناول الشهوات، مع إعراضهم عن القيام بالواجبات.

وقد قال الله تعالى :﴿ وَكُلُوا وَاشْرِبُوا وَلا تَسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحْبُ المَسْرِفِينَ ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :﴿ فَخَلَفَ مَنْ بَعَدُهُمْ خَلَفَ أَضَاعُوا الصَّلَاةُ وَاتَّبَعُوا الشَّهُواتُ فَعَلَمُ وَال الشَّهُواتُ فَسُوفُ يَلْقُونُ غَياً ﴾ (٢) .

وقوم بحرمون الطبيات ، ويبتدعون رهبانية ، لم يشرعها الله تعالى ، ولا رهبانية فى الإسلام . وقد قال تعالى :﴿ لا تحرموا طبيات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يجب المعتدين ﴾ (٣) .

وقال تعالى :﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسَلِ كُلُوا مِنَ الطَّيَّاتِ وَاعْمَلُوا صَاحُمًّا إِلَىٰ بما تعملون عليم ﴾ (٤) .

وف الصحيح عن السي عَيِّكُ أنه قال : ﴿ إِنَّ اللهُ أَمُو المُؤْمِنِينَ بِمَا أَمُو به المرسلين ، فقال تعالى :﴿ يَا أَيَّا الرسل كُلُوا مِن الطَّيَّاتِ واعملوا صاخاً ﴾ (٠) .

وقال تعالى:﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيَّبَاتُ مَا رِزَقِنَاكُمُ ﴾ (٦) .

«ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء بارب !. يارب !. ومطعمه حرام ، ومشربه حرام !. وملبسه حرام ، وغـذى

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ٣١ .

<sup>(</sup>٢) سورة مريم آية رقم : ٩٩ .

<sup>(</sup>٣) سورة المائدة آية رقم : ٨٧ .

 <sup>(</sup>٤) سورة المؤمنون آية رقم : ٥١ .
 (٥) سورة المؤمنون آية رقم : ٥١ .

<sup>(</sup>١) سورة القرة آية رقم : ١٧٢ .

بالحرام ، فأنى يستجاب لذلك » (۱) ، وكل حلال طيب ، وكل طيب حلال ، فإن الله أحل لنا الطيبات ، وحرم علينا الحبائث ، لكن جهة طيبه كونه نافعاً لذيذاً .

والله حرم علينا كل ما يضرنا ، وأباح لنا كل ما ينفعنا بخلاف أهل الكتاب فإنه بظلم منهم : حرم عليهم طيبات أحلت لهم ، فحرم عليهم طيبات عقوبة لهم . ومحمد عليه عليهم علينا شيئاً من الطيبات ، والناس تتنوع أحوالهم في الطعام واللباس والجوع والشبع ، والشخص الواحد يتنوع حاله ، ولكن خير الأعمال ما كان لله أطوع ، ولصاحبه أنفع ، وقد يكون ذلك أيسر العملين ، وقد يكون أشدهما ، فليس كل شديد فاضلاً ، يكون ذلك أيسير مفضولاً ، بل الشرع إذا أمرنا بأمر شديد ، فإنما يأمر به لما فيه من المنفعة ، لا لجرد تعذيب النفس . كالجهاد الذى قال فيه تعلى القتال وهو كوه لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خور لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خور لكم كه (٢) .

والحُج هو الجهاد الصغير : ولهذا قال النبي عَيِّكُ لعائشة رضى الله عنها في العمرة : « أ**جرك على قدر نصبك** » (٣) .

وقال تمالى فى الجهاد: ﴿ ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا تخمصة فى سيل الله ولا يطأون موطئاً يفيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر الحسين ﴾ (٤).

وأما مجرد تعذيب النفس والبدن من غير منفعة راجحة ، فليس هذا مشروعًا لنا : بل أمرنا الله بما ينفعنا ، ونهانا عما يضرنا .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب البر والصلة والآداب ١٣٨ (٢٦٣٣) عن العلاء بن عبد الرهن عن أبيه عن أبي هربرة أن رسول الله ﷺ قال : وذكره وأخرجه في كتاب الحنة ٤٨ ـ ٣٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ٢١٦ .

<sup>(</sup>٣) سبق تخريج هذا الحديث .

<sup>(</sup>٤) سورة التوبة آية رقم : ١٣٠ .

وقد قال ﷺ في الحديث الصحيح : « إنما بعثم ميسرين ولم تبخوا معسرين » (١) وقال لمعاذ وأبي موسى لما بعثهما إلى اليمن : « يسرا ولا تعسرا ، وبشرا ولا تنفرا » (١)

وقال عَلِيَّةِ : « هذا الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه ، فاستعينوا بالفدوة والروحة ، وشىء من الدلجة ، والقصد القصد تبلغوا » .

وروى عنه أنه قال : « أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة » .

فالإنسان إذا أصابه فى الجهاد والحج أو غير ذلك حر أو برد أو جوع ، ونحو ذلك : فهر مما يحمد عليه ، قال الله تعالى :﴿ وقالوا لا تنفروا فى الحر ، قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون ﴾ (٢) .

وكذلك قال على الكاف : « الكفارات : إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الحطى إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط » (١) .

وأما مجرد بروز الإنسان للحر والبرد ، بلا منفعة شرعية ، واحتفاؤه وكشف رأسه ، وغمو ذلك مما يظن بعض الناس أنه من مجاهدة النفس ،فهذا إذا لم يكن فيه بل قد ثبت في إذا لم يكن فيه ، بل قد ثبت في الصحيح أن النبى عليه وأى رجلًا قائماً في الشمس ، فقال عليه : « ها هذا ؟ » قالوا : هذا أبو إسرائيل ، نذر أن يقوم في الشمس ، ولا يتكلم ، ويصوم .

 <sup>(</sup>۱) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الوضوء ٥٨ باب صب الماء على البول فى للسجد
 ٢٧ بسنده عن أى هريرة ـ رضى الله عنه قال : قال رسول الله كينية : وذكره ـ وأبو داود فى الطهارة ١٣٣ ـ ١٩٨٣ ـ ٣٨٣

 <sup>(</sup>٢) الحديث أخرجه البخارى في المفازى ٦٠ والأحكام ٢٧ والدارمي في المقدمة ٢٤ .
 (٣) سهرة التهية آية رقم : ٨١ .

<sup>(</sup>٤) سبقٌ تخريج هذا الحديث في الجزء الأول .

فقال ﷺ : « مروه فليجلس ، وليستظل ، وليتكلم ، وليتم صومه » (١) .

# فصل

والأنضل للإمام أن يتحرى صلاة رسول الله ﷺ التى كان يصليها بأصحابه ، بل هذا هو المشروع الذى يأمر به الأنمة ، كما ثبت عنه فى الصحيح أنه قال لمالك بن الحويرث وصاحبه : « إذا حضرت الصلاة فأذنا وأقيما ، وليؤمكما أحدكما ، وصلوا كما وأيتموفى أصل » (٣).

وقد ثبت عنه فى الصحيح أنه كان يقرأ فى الفجر بما بين الستين آية إلى مئة آية ، وهذا بالتقريب نحو ثلث جزء . إلى نصف جزء من تجزئة ثلاثين ، فكان يقرأ بطوال المفصل ، يقرأ بقاف ، ويقرأ الم تنزيل ، وتبارك ، ويقرأ سورة المؤمنون ، ويقرأ الصافات ، ونحو ذلك .

وكان يقرأ فى الظهر بأقل من ذلك بنحو ثلاثين آية ، ويقرأ فى العصر بأقل من ذلك ، ويقرأ فى المغرب بأقل من ذلك ، مثل قصار المفصل . وفى

<sup>(1)</sup> الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الكفارات ٢١ باب من خلط في نذره طاعة يمصية ٢١٣٣ بسنده عن عظاء عن ابن عامل أن رسول الله كيّن عمر برجل بمكة وهو الام في الشمس فقال : وذكره . وأخرجه البخارى فى كتاب الأيمان ٣٦ وأبو داود فى كتاب الأيمان ٢٩ وأحد بن خبيل في المسند ٤ : ١٦٨٥ ( حليم) .

<sup>(</sup>٣) هذا جزء من حديث رواه الإمام مسلم فى كتاب الأنجان 19 باب الحت على إكرام الجار والصيف وازوم الصبت ٧٤ (٤٧) عن ابن شهاب عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبى هريرة عن رسول الله يُخِيِّكُ قال : وذكره . وأخرجه البخارى فى كتاب الأدب ٣١ ، ٨٥ وأبو دارد فى كتاب الأدب ٣٤ والرملى فى البر ٤٣ والقيامة ٥٠ وابن ماجه فى الفنن ١٢ وأحمد ابن حبل فى للمند ٥ : ٣٤ / ٢٤٤ ( حلمى ) .

العشاء الآخرة بنحو : ﴿ والشمس وضحاها ﴾ (١) ، و ﴿ اللَّيلِ إِذَا يغشى ﴾ (٢) ، ونحوهما ..

وكان أحياناً يطيل الصلاة ، ويقرأ بأكثر من ذلك ، حتى يقرأ في الملمرب ( بالأعراف ) ويقرأ فيا ( بالطور ) ، ويقر فيها ( بالمرسلات ) . وأبو بكر الصديق قرأ مرة في الفجر بسورة البقرة ، وعمر كان يقرأ في الفجر : بسورة ( هود ) ، وسورة ( يوسف ) ، ونحوهما ، وأحيانا يخفف إما لكونه في السفر ، أو لغير ذلك ، كما قال محلى في الصحى ، فأخفف لما أعلم من الصلاة وأنا أربد أن أطبلها فأسمع بكاء الصبى ، فأخفف لما أعلم من وجد أمه به » (٢) حتى روى عنه أنه قرأ في الفجر سورة ( النكرير ) ، وسورة ( الزلزلة ) : فينغى للإمام أن يتحرى الاقتناء برسول الله محلى الله المحلة وسورة ( النكرير ) »

. . .

وإذا كان المأمومون لم يعتادوا لصلاته ، وربما نفروا عبها درجهم إليها شيئاً بعد شيء ، فلا يبدؤهم بما ينفرهم عنها ، بل يتبع السنة بحسب الإمكان ، وليس للإمام أن يطيل على القدر المشروع ، إلا أن يختاروا ذلك . كما ثبت عنه في الصحيح أنه قال ﷺ : « هن أم الناس فليخفف يهم ، فإن منهم السقيم والكبير ، وذا الحاجة » أخرجاه في الصحيحين (١٠).

وقال ﷺ : « إذا أم أحدكم الناس فليخفف ، وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء » .

<sup>(</sup>١) سورة الشمس آية رقم : ١ .

<sup>(</sup>٢) سورة الليل أية رقم : ١ .

<sup>(</sup>٣) سبق تخريج هذا الحديث .

<sup>(3)</sup> الحديث أهرجه البخارى فى كتاب العلم ٨٨ وكتاب الأدان ٣٨ والإمام مسلم فى كتاب الصلاة ٨٩. (٧٨٧) يستده عن أبي هربرة أن التي ﷺ قال : وذكره . وابن ماجه فى كتاب الإقامة ٨٤ ـ ٩٤ وصاحب للوطأ فى الجماعة ١٣ وأحمد بن حبل فى للسند ٢ : ٢٥٦. ١٣٣ ، ١٣٨٦ ، ١٨٨١ و رحلي ) .

وكان ﷺ بطيل الركوع والسجود، والاعتدالين كما ثبت عنه في الصحيح : « أنه كان إذا رفع رأسه من الركوع يقوم حتى يقول القائل قد قد نسى ، وأذا رفع رأسه من السجود يقعد ، حتى يقول القائل قد نسى » .

وفى السنن أن أنس بن مالك شبه صلاة عمر بن عبد العزيز بصلاته وكان عمر يسبح فى الركوع نحو عشر تسبيحات ، وفى السجود نحو عشر تسبيحات .

فينبعى للإمام أن يفعل فى الغالب ما كان النبى ﷺ يفعله فى الغالب . وإذا اقتضت المصلحة أن يطيل أكثر .

# فصـــل فی المواظبـــة علی ما واظب علیه النبی ﷺ

وأما سؤال السائل عن المواظبة على ما واظب عليه النبى عَلَيْكُ في عادته وعادته هل هي سنة ؟ فيقال : عبادته وعادته هل هي سنة ؟ فيقال : الذي نحن مأمررون به هو طاعة الله وزسوله ، فعلينا أن نطيع رسول الله عَلَيْكُ فيما أمرنا به ، فإن الله قد ذكر طاعته في أكثر من ثلاثين موضعاً من كتابه ، فقال تعالى : ﴿ مَن يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلنَا مِن رَسُولَ إِلاَّ لِطَاعَ بَاذِنَ اللهِ ﴾ (٢) . وقد أُوجب السعادة لمن أطاعه بقوله : ﴿ فَأُولئُكُ مِعَ اللَّذِينَ أَنْهِمَ اللهِ عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴾ (٢) .

وعلق السعادة والشقاوة بطاعته ومعصيته فى قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ، ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين ﴾ (٤) .

وكان ﷺ يقول فى خطبته : « من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فإنه لا يضر إلا نفسه ، ولن يضر الله شيئاً » (°).

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ٨٠ (٣) سورة النساء آية رقم : ٩٩ .

<sup>(</sup>٢) سورة الساء آية رقم : ٦٤. (٤) سورة الساء آية رقم : ١٤،١٣

<sup>(</sup>٥) اخديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الجمعة ٤٨ (١٧٨) يسنده عن عدى بن حاتم أن رجلًا خطب عدد الني ﷺ قطال: وذكره ، وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ٣٣٣ نكاح ٣٣ وأحد بن حبل في للسند ٤ . ٣٥٦ ، ٣٧٩ ( حلى ) .

وجميع الرسل دعوا إلى عبادة الله وتقواه وخشيته وإلى طاعتهم ، كما قال نوح عليه السلام : ﴿ أَنَّ اعبدو الله واتقوه وأطيعون ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَطِعُ اللهِ وَرَسُولُهُ وَيُخْشُ اللهِ وَيَتَمَّهُ فَأُولُنَكُ هُمُ الفائزون ﴾ (٢) .

وقال كل من نوح والنبيين : ﴿ فَاتَقُوا اللَّهُ وَأُطِّعُونَ ﴾ (٣) .

وطاعة الرسول عَلَيْكُ فيما أمرنا به هو الأصل الذى على كل مسلم أن يعتمده ، وهو سب السعادة ، كما أن ترك ذلك سبب الشقاوة وطاعته في أمره أولى بنا من موافقته في فعل لم يأمرنا بموافقته فيه باتفاق المسلمين ، ولم يتنازع أن أمره أوكد من فعله ، فإن فعله قد يكون مختصاً بة ، وقد يكون مستجاً ، وأما أمره كنا فهو دين الله الذى أمرنا به ، ومن أفعاله ما قد علم أنه أمرنا أن نفعل مثله ، كقوله : « صلوا كما وأيصوفي أصلى » وقوله لما صلى بهم على المنبر : « إنما فعلت هذا التأقوا بي ، ولتعلموا صلاقى » وقوله لما حج : « خلوا عنى مناسككم » (١٠).

وأيضاً فقد ثبت بالكتاب والسنة أن ما فعله على وجه العادة فهو مباح لنا ، إلا أن يقوم دليل على اختصاصه به .

كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكى لا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً كه (٠٠) .

فأباح له أن يتزوج امرأة دعيه ليرفع الحرج عن المؤمنين فى أزواج أدعيائهم ، فعلم أن ما فعله كان لنا مباحاً أن نفعله .

<sup>(</sup>١) سورة نوح آية رقم : ٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة النور آية رقم : ٥٢ .

 <sup>(</sup>٣) سورة الشعراء الآيات رقم: ١٠٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٤ ، ١٩٤ .
 (٤) الحديث أخرجه النساق في كتاب الناسك ٢٧٠ وأحمد بن حبل في المسند ٣:
 (٣١٨ - ٣٦٦ رحلي) .

<sup>(</sup>٥) سورة الأحزّاب آية رقم : ٣٧ .

ولما خصه بعض الاحكام قال: ﴿ وَامرأة مؤمنة إِنْ وَهِبَ نَفْسَهَا للنبي إِنْ أَرَاد النبي أَنْ يستكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ (١).

فلما أحل له أن ينكح الموهوبة بين أن ذلك خالص له من دون المؤمنين . فليس لأحد أن ينكح امرأة بلا مهر غيره ﷺ .

وفى صحيح مسلم: أن رجلًا سأل رسول الله عَلَيْكُ أيقبًل الصالم ؟ فقال له: « مل هذه له لأم سلمة لله » فأخبرتهم أن رسول الله عَلِيَّة يقمل ذلك ، فقال : با رسول الله !. قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال له عَلِيَّةً : « أما والله إنسى الأمقاكم لله ، وأخشاكم له » (٢).

فلما أجابه ﷺ بفعله دل ذلك على أنه يباح للأمة ما أبيح له ، ولهذا كان جمهور علماء الأمة على أن الله إذا أمره بأمر ، أو نهاه عن شيء ، كانت أمته أسوة له فى ذلك ، مالم يقم دليل على اختصاصه بذلك .

فمن خصائصه : ما كان من خصائص نبوته ورسالته ، فهذا ليس لأحد أن يقتدى به فيه ، فإنه لا نبى بعده .

. .

وهذا مثل كونه يطاع فى كل ما يأمر به . وينهى عنه ، وإن لم يعلم جهة أمره ، حتى يقتل كل من أمر بقتله ، وليس لأحد بعده ، فولاة الأمور من العلماء والأمراء يطاعون إذا لم يأمروا بخلاف أمره .

<sup>(</sup>١) سورة الأحزاب آية رقم : ٥٠ .

<sup>(</sup>٢) الحديث أعرجه الإمام مسلم فى كتاب الصباء ٢٤ (١٩٠٨) بسنده عن عمران بن أبى سلمة أنه سأل رسول الله كيكية وذكره ، وأبو داور فى كتاب الصبام ٣٣ وقد رواه الشالهي فى الرسالة ١٩٠٩ بتحقيق أخمد عدد شاكر ، وأحمد بن حبل فى المسند ٢ : ٧٦ ، ١٩٥١ ، ٢٣٢ ، طعى ؟

ولهذا جعل الله طاعتهم فى ضمن طاعته ، قال الله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا الله وأطيعُوا الرسول وأولى الأمر منكم كه (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَأَطِهُوا الرسول وأولى الأمر ﴾ (٢) لأن أولى الأمر يطاعون طاعة تابعة لطاعته ، فلا يطاعون استقلاً ، ولا طاعة مطلقة ، وأما الرسول ﷺ فيطاع طاعة مطلقة مستقلة ، فإنه : ﴿ مَن يَطْعِ الرسول فقد أطاع الله ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى : ﴿ أَطَيْعُوا اللهِ وَأَطَيْعُوا الرَّسُولُ ﴾ (٤) .

فإذا أمرنا الرسول ﷺ كان علينا أن نطيعه ، وإن لم نعلم جهة أمره ، وطاعته طاعة الله ، لا تكون طاعته بمعصية الله قط ، بخلاف غيره .

وقد ذكر الناس من خصائصه فيما يجب عليه ، ويحرم عليه ، ويكرم به ، ما ليس هذا موضع تفصيله ، وبعض ذلك متفق عليه ، وبعضه متنازع فيه .

وقد كان على الله الله الأمة ، وهو الذى يقضى بينهم ، وهو الذى يقسى بينهم ، وهو الذى يستوفي يقسم ، وهو الذى يستوفي الحقوق ، وهو الذى يستوفي الحقوق ، وهو الذى يستوفي الحقوق ، وهو الذى يصلى بهم فالاقتداء به فى كل مرتبة بحسب تلك المرتبة ، فإمام الصلاة والحج يقتدى به فى ذلك ، وأمير الغزو يقتدى به فى ذلك ، والذى يقمى أو يقتى به فى ذلك ، والذى يقضى أو يقتى بقعدى به فى ذلك .

وقد تنازع الناس في أمور فعلها : هل هي من خصائصه أم للأمة فعلها 9 كدخوله في الصلاة إماماً ، بعد أن صلى بالناس غيره ، وكتركه الصلاة على الغال والقاتل .

وأيضاً فإذا فعل فعلًا لسبب ، وقد علمنا ذلك السبب ، أمكننا أن نقدى به فيه ، فأما إذا لم نعلم السبب ، أو كان السبب أمراً اتفاقياً ، فهذا هما يتنازع فيه الناس : مثل نزوله في مكان في سفره .

<sup>(</sup>١) سورة البساء آية رقم : ٥٩ .

 <sup>(</sup>٧) سورة النساء آية رقم : ٥٩ .

 <sup>(</sup>٣) بنورة النساء آية رقم : ٨٠ .
 (٥) سورة محمد آية رقم : ٣٣ .

فمن العلماء من يستحب أن ينزل حيث نزل ، كما كان ابن عمر يفعل ، وهؤلاء يقولون نفس موافقته فى الفعل هو حسن ، وإن كان فعله هو اتفاقاً ، ونحن فعلناه لقصد النشبه به .

ومن العلماء من يقول إنما تستحب المتابعة إذا فعلناه على الوجه الذى فعله ، فأما إذا فعله اتفاقاً لم يشرع لنا أن نقصد مالم يقصده ، ولهذا كان أكثر المهاجرين والأنصار لا يفعلون ، كما كان ابن عمر يفعل .

وأيضاً فالاقتداء به ، يكون تارة فى نوع الفعل ، وتارة فى جنسه فإنه قد يفعل الفعل لمعنى يعم ذلك النوع وغيره ، لا لمعنى يخصه فيكون المشروع هو الأمر العام .

مثال ذلك احتجامه ﷺ . فإن ذلك كان لحاجته إلى إخراج الدم الفاسد ، ثم التأسى هل هو مخصوص باحجامة ، أو المقصود إخراج الدم على الوجه النافع ؟ ومعلوم أن التأسى هو المشروع فإذا كان البلد حاراً بخرج فيه الدم إلى الجلد كانت الحجامة هى المصلحة وإن كان البلد بارداً يفور فيه الدم إلى العروق كان إخراجه بالفصد هو المصلحة .

وكذلك ادهانه ﷺ: هل المقصود خصوص الدهن ، أو المقصود ترجيل الشعر ؟ فإن كان البلد رطباً وأهله ينتسلون بالماء الحار الذي يغنيهم عن الدهن ، والدهن يؤذى شعورهم وجلودهم ، يكون المشروع في حقهم ترجيل الشغر بما هو أصلح لهم ، ومعلوم أن الثاني هو الأشبه .

وكذلك لما كان يأكل الرطب والقر وخيز الشعير ، ونحو ذلك من قوت بلده ، فهل التأسى به أن يقصد خصوص الرطب والثمر والشمير ، حتى يفعل ذلك من يكون فى بلاد لا ينبت فيها الثمر ، ولا يقتاتون الشمير ، بل يقتاتون البر أو الأرز أو غير ذلك .

ومعلوم أن الثانى هو المشروع . والدليل على ذلك أن الصحابة لما فتحوا الأمصار كان كلّ منهم يأكل من قوت بلده ، ويلبس من لباس بلده من غير أن يقصد أقوات المدينة ولباسها ، ولو كان هذا الثانى هو الأفضل في حقهم ، لكانوا أولى باختيار الأفضل .

. . .

وعلى هذا يسى نزاع العلماء فى صدقة الفطر: إذا لم يكن أهل البلد يقتاتون التمر والشعير ، فهل يخرجون من قوتهم كالبر والأرز ، أو يخرجون من التمر والشعير ، لأن النبى عظي فرض ذلك ، فإن فى الصحيحين عن ابن عمر أنه قال : « فرض رسول الله على صدقة الفطر صاعاً من تمر ، أو صاعاً من شعير على كل صغير أو كبير ذكر أو أنثى . حر أو عبد من المسلمين » (١) .

وهذه المسألة فيها قولان للعلماء ، وهما روايتان عن أحمد ، وأكثر العلماء على أنه يخرج من قوت بلده ، وهذا هو الصحيح كما ذكر الله ذلك في الكفارة بقوله : ﴿ من أوسط ما تطعمون أهليكم ﴾ (٢) .

ومن هذا الباب : إن الفالب عليه وعلى أصحابه أنهم كانوا يأتزرون ويرتدون فهل الأفضل لكل أحد أن يرتدى ويأتزر ولو مع القميص ؟ أو الأفضل أن يلبس مع القميص السراويل من غير حاجة للى الإزار والرداء ، هذا أيضاً مما تنازع فيه العلماء ، والثاني أظهر وهذا باب واسم .

وهذا النوع ليس مخصوصاً بغطه وفعل أصحابه ، بل وبكثير مما أمرهم به ونهاهم عنه ، وهذا سمته طائفة من الناس : « تنقيح المناط » وهو أن يكون الحكم قد ثبت في عين معينة ، وليس مخصوصاً بها ، بل الحكم ثابت فيها وفي غيرها ، فيحتاج إلى أن يعرف « مناط الحكم » .

مثال ذلك أنه قد ثبت فى الصحيح أن رسول الله ﷺ سئل عن فأرة وقعت فى سمن فقال : « ألقوها وما حوفا وكلوا محنكم » (٣) فإنه

<sup>(</sup>١) اخديث أحرجه البخارى فى كتاب الزكاة ٧٠ باب فرض صدقة القطر ١٠٠٣ بـ بسيدة من المذهب الركاة ١٠٠ بياب الزكاة به الزكاة ما والمراجعة الإمام مسلم فى كتاب الزكاة ١٠٠ والمراجعة فى كتاب الزكاة ١٠٠ والمن ماجة فى المنابعة فى المنابعة فى المنابعة فى المنابعة في ا

<sup>(</sup>٣) اطَّدَيْتُ أَمْرِجَهُ الْإِنَّامُ الِبَعَارِي فَى كُفَّابِ الرَّضِوءِ ٣٣٥ بَسِنَدُهُ عَنْ عِبْدُ اللَّهِ ي عَالِي حَقْ مِمْوَنَّةً رَضِّي اللَّهُ عِنَّهُ أَنْ رَسِلَ اللَّهِ كُلِّكًا عَنْ قَالَ : وذكره ، وأمُرجِه أَيْقاً فَي كتابِ اللَّبَائِةِ ٢٤ وَأَبْرُ وَلَى كتابِ الأَضْمَةِ ٤٧ وأحَد بن حِبْلُ فَيْ لَسَنَّدُ ٢٠ : ٣٣٩ ( ٣٣٥ ، ٣٣٥ ( طبق ) .

متفق على أن الحكم ليس مختصاً بتلك الفارة ، وذلك السمن : بل الحكم ثابت فيما هو أعم منهما . فبقى المناط الذي علق به الحكم ما هو ؟.

فطائفة من أهل العلم يزعمون أن الحكم مختص بفارة وقعت في سمن ، فينجسون ما كان كذلك مطلقاً ، ولا ينجسون السمن إذا وقع فيه الكلب ، والبول والعذرة ، ولا ينجسون الزيت ونحوه إذا وقعت فيه الفأرة وهذا القول خطأ قطعاً .

وليس هذا مبنياً على كون القياس حجة ، فإن القياس الذي يكون النواع فيه هو تخريج المناط ، وهو أنه يجوز اختصاص مورد النص بالحكم ، فإذا جاز اختصاصه ، وجاز أن يكون الحكم مشتركاً بين مورد النص وغيره احتاج معتبر القياس ، إلى أن يعلم أن المشترك بين الأصل والفرع هو مناط الحكم ، كل في قوله : « لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ، ولا تبيعوا الفعير بالشعير إلا مثلاً بمثل ، ولا تبيعوا الشعير بالشعير بالشعير بالشعير بالشعير بالشعير الدي ، ولا تبيعوا الشعير بالشعير إلا .

فلما نهى عن النفاضل فى مثل هذه الأصناف ، أمكن أن يكون النهى لمعنى مشترك ، ولمعنى مختص .

ولماسئل عن فأرة وقعت في سمن ، فأجاب : عن تلك القضية المعية ،
ولا خفاء أن الحكم ليس مختصاً بها ، وكذلك سائر قضايا الأعيان ،
كالأعربي الذي قال له : إنى وقعت على أهل في رمضان ، فأمره أن يعتق
رقبة ، أو يصوم شهرين متتابعين ، أو يطعم ستين مسكيناً فإن الحكم ليس
مخصوصاً بذلك الأعرابي باتفاق المسلمين . لكن هل أمره بذلك لكونه
أفطر . أو جامع في رمضان ، أو أفطر فيه بالجماع ، أو أفطر بالجنس
الأعلى ، هذا مما تنازع فيه العلماء .

<sup>(</sup>١) الحديث أعرجه البخارى في ٣٤ ـ كتاب البيرع ٨٧ باب مع الفعقة بالفعقة وصلم في ٣٣ كتاب المسافة ١٤ باب الربا حديث ٥٧ روواه الشافعي في الرسالة فقرة ٨٥٧ بعطيق الحد عدة شار ٢٥ رواحاب الرضا أفي كتاب البيرع ٣٠ عن مالك عن نافع عن أبى سعيد الحدوى أن رسول أنه يَرَيِّكُ قال : وذكره .

وكذلك لما سأله سائل عمن أحرم بالعمرة وعليه جمة ، وهو متضمخ بالخلوق ، فقال : « انزع عمك الجمة ، واغسل عمك أثر الخلوق واصمع في عمرتك ما كنت صانعاً في حجتك » (١) .

فهل أمره بقسل الخلوق لكونه طبياً ، حتى يؤمر المحرم بغسل كل طبب كان عليه ، أو لكونه خلوقاً لرجل ؟ وقد نهى أن يتزعفر الرجل . فينهى عن الخلوق للرجل سواء كان محرماً أو غير محرم .

وكذلك لما عقت بريرة فخيرها فاحتارت نفسها عند من يقول: إن زوجها كان عبداً ، فإن المسلمين اتفقوا على أن الحكم لا يختص بها ، لكن هل التخيير لكونها عتقت تحت عبد فكملت تحت ناقص ؟ ولا تخير إذا عتقت تحت الحر ، أو الحكم لكونها ملكت نفسها فتخير ، سواء كان الزوج حراً أو عبداً ؟:

هذا بما تنازعوا فيه . وهذا باب واسع ، وهو متناول لكل حكم تعلق بعين معينة ، مع العلم بأنه لا يختص بها فيحتاج إلى أن يعرف المناط الذي يتعلق به الحكم ، وهذا النوع يسميه بعض الناس قياساً ، وبعضهم لا يسميه قياساً ، وهذا كان أبو حنيفة وأصحابه يستعملونه في المواضع التي لا يستعملون فيها القياس .

والصواب أن هذا ليس من القياس الذى يمكن فيه النزاع ، كما أن تحقيق المناط ليس مما يقبل النزاع باتفاق العلماء .

وهذه الأنواع الثلاثة : «تحقيق المناط»، و «تنقيح المناط»، و «تخريج المناط» هي جماع الاجتهاد .

( فالأول ) أن يعمل بالنص والإجماع ، فإن الحكم معلق بوصف يحتاج فى الحكم على المعين إلى أن يعلم ثبوت ذلك الوصف فيه .

<sup>(</sup>۱) اطفیت أعرجه البخاری فی کتاب الحج ۱۷ باب فسل اطفوق ثلات مرات من القاب ۱۹۶۳ بسنده عن عمر رضی الله عند قال : یا رسول الله : کیف تری فی رجل آحرم بعمرة وهو متصمع بطیب فسکت رسول الله ﷺ قال : وذکره . و آخرجه الإمام مسلم فی کتاب الحج ۲ ـ ۹ و آرو داود فی اتساف ۳۰ والسائی فی الفاصله 28 .

كما يعلم أن الله أمرنا بإشهاد ذوى عدل منا ، وممن نرضى من الشهداء ، ولكن لا يمكن تعين كل شاهد ، فيحتاج إلى أن يعلم فى الشهود المعينين : هل هم من ذوى العدل المرضيين أم لا ؟.

وكما أمره الله بعشرة الزوجين بالمعروف، وقال النبى يَنْظِيُّةُ: « للنساء رزقهن وكسوتهن بالعروف » (١) ولم يكن تعيين كل زوج، فيحتاج إلى أن ينظر فى الأعيان .

ثم من الفقهاء من يقول إن نفقة الزوجة مقدرة بالشرع ، والصواب ما عليه الجمهور، أن ذلك مردود إلى العرف كما قال النبي عَلَيْكُ لهند : « خذى ما يكفيك وولدك بالمعروف » (٢) .

وكما قال الله تعالى : ﴿ وَلا تَقْرَبُوا مَالُ الْبِتِيمِ إِلاَّ بَالْتِي هِي أَحْسَنَ ﴾ (٢) .

ويبقى النظر فى تسليمه إلى هذا التاجر ، بجزء من الربح . هل هو من التى هى أحسن أم لا ؟ .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدْقَاتَ لَلْفَقْرَاءَ وَالْمُسَاكِينَ ﴾ (١) .

يبقى هذا الشخص المعين هل هو من الفقراء المساكين المذكورين فى القــرآن أم لا ؟..

\_

<sup>(</sup>١) هذا جزء من حديث طويل أعرجه ابن ماجه لى كتاب للناسك ٨٤ باب حجة وسول الله يَخْفُ ٢٠٧٤ بسنده عن جابر بن عبد انفر عن رسول الله يَخْفُ \_ وذكره وأعرجه أو داود في المناسك ٥٩ والدارعي في الناسك ٣٤ وأحد بن حيل في للسند ٥ : ٣٧ ( حلي) ب (٢) الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب التجارات ١٥٠ باب ما للمرأة من مال (وجها)

 <sup>(</sup>٣) سورة الأنعام آية رقم : ١٥٢
 (٤) سورة التوبة آية رقم : ٦٠ .

وكما حرم الله الخمر والربا عموماً يبقى الكلام فى الشراب المعين . هل هو خمر أم لا ؟ وهذا النوع مما اتفق عليه المسلمون . بل العقلاء : بأنه لا يمكن أن ينص الشارع على حكم كل شخص ، إنما يتكلم بكلام عام .

وكان نبينا عَلِيْكُ قد أُوتَى جوامع الكلم .

( وأما النوع الثانى ) الذى يسمونه « تنقيح المناط » بأن ينص على حكم أعيان معينة ، لكن قد علمنا أن الحكم لا يختص بها ، فالصواب فى مثل هذا أنه ليس من باب القياس ، لانتفاقهم على النص بل المعين هنا نص على نوعه ، ولكنه يختاج إلى أن يعرف نوعه .

ومسأنة الفأرة في السمن من هذا الياب ، فإن الحكم ليس مخصوصاً بتلك الفأرة ، وذلك السمن ، ولا بفارة المدينة وسمنها ، ولكن السائل سأل الني علي الله في المحتوية عن من أن أجاب غيره ولفظ الفأرة والسمن ليست من كلام النبي يتلقي حتى يكون هو الذي علق الحكم بها ، بل من كلام السائل الذي أخير بما وقع له ، كما قال له الأعراق : إنه وقع على امرأته ، ولو وقع على سريته لكان الأمر كذلك ، وكما قال له الآخرون : رأيت يباض مخلخالها في القمر ، فوثبت عليها ، ولو وطنها بدون ذلك ، كان الحكم كذلك .

فالصواب فى هذا ما عليه الأثمة المشهورون: أن الحكم فى ذلك معلق بالخبيث الذى حرمه الله ، إذا وقع فى السمن ونحوه من المائعات لأن الله أباح لنا الطيبات ، وحرم علينا الخبائث ، فإذا علقنا الحكم بهذا المعنى كما قد اتبعنا كتاب الله ، فإذا وقع الخبيث فى الطيب ألقى الخبيث وما حوله ، وأكل الطيب ، كما أمر النبى عليك .

وليس هذا الجواب موضع بسط مثل هذه المسائل ، ولكن نبهنا على هذا لأن الاقتداء بالنبي مَنْظِيَّةً في أفعاله يتعلق بهذا .

وحيتنذ هذا مما يتعلق باجتهاد الناس ، واستدلالهم وما يؤتيهم الله من الفقه والحكمة والعلم ، وأحق الناس بالحق من علق الأحكام بالمعانى ، التى علقها بها الشارع .

وهذا موضع تفاوت فيه الناس وتنازعوا : هل يستفاد ذلك من

خطاب الشارع ؟ أو من المعانى القياسية ؟ فقوم زعموا أن أكثر أحكام أفعال العباد لا يتناولها خطاب الشارع ، بل يختاج إلى القياس . وقوم زعموا أن جميع أحكامها ثابته بالنص ، وأسرفوا في تعلقهم بالظاهر ، حتى أنكروا فحوى الحنطاب وتنبيه . كقوله تعالى : ﴿ ولا تقل لهما أنكروا لا يقيم النافف ، لا يفهم منه النبى عن التأرب والشم ، وأنكروا لا تقيع المناط » وادعوا في المائلة من الغرب و الالفاظ ، ووقع يقدمون القياس تارة ، لكون دلالة النص غير تامة ، أو لكونه خير الواحد ، وأقوم بعارضون بين النص والقيام ويقدمون النص ويتناقضون ، ونحن قد بينا في غير هذا الموضع أن الأدلة الصحيحة لا تتناقض . فلا تتناقض ألأدلة الصحيحة العقلية والشرعية ولا تتناقض دلالة القياس إذا كانت صحيحة ، ودلالة المعقاس إذا كانت محيحة ، ودلالة المعقاس إذا كانت

فإن القباس الصحيح حقيقة التسوية بين المتاثلين ، وهذا هو العدل الذى أنزل الله به الكتب ، وأرسل به الرسل ، والرسول لا يأمر خلاف العدل ، ولا يُحكم فى شيئين متاثلين بحكمين مختلفين ، ولا يُحرم الشيء أربحل نظره .

وقد تأملنا عامة المواضع التى قيل : إن القياس فيها عارض النص وأن حكم النص فيها على خلاف القياس . فوجدنا ما خصه الشارع بمحكم عن نظائره ، فإنما خصه به لاختصاصه بوصف أوجب اختصاصه بالحكم ، كما خص العرايا بجواز يمها بمثلها خرصاً ، لتعذر الكيل مع الحاجة إلى البيع ، والحاجة توجب الانتقال إلى البدل عند تعذر الأصل .

فالحنوص عند الحاجة قام مقام الكيل ، كما يقوم التراب مقام الماء ، والميتة مقام المذكى عند الحاجة ، وكذلك قول من قال : الفرض أو الإجارة أو القراض أو المساقاة أو المزارعة ونحو ذلك على خلاف القياس ، إن أراد أن هذه الأفعال احتصت بصفات أوجبت أن يكون حكمها غالفاً لحكم ما ليس مثلها ، فقد صدق . وهذا هو مقتضى القياس .

١١) سورة الإسراء آية رقم : ٢٣ .

وإن أراد أن الفعلين المتاثلين حكم فيهما بحكمين مختلفين ، فهذا خطأ ، ينزه عنه من هو دون الأنبياء صلوات الله عليهم .

ولكن هذه الأقيسة المعارضة هي الفاسدة ، كفياس الذين قالوا : ﴿ إِنَّا البِيعِ مثل الرّبا وأحل الله البِيعِ وحرم الربا ﴾ (١) وقياس الذين قالوا : ﴿ أَتَأْكُلُونَ مَا قَتْلَمِ ، ولا تَأْكُلُونَ مَا قَتْلَ اللهُ ؟ » يعنون المِنة ، وقال تمالى : ﴿ وإنّ الشياطين ليوحون إلى أولياتهم ليجادلوكم وإنّ أطحموهم إنكم لمشركون ﴾ (١) .

ولعل من رزقه الله فهما ، وآتاه من لدنه علماً ، يجد عامة الأحكام الني تعلم بقياس شرعى صحيح يدل عليها الخطاب الشرعى ، كما أن غاية ما يدل عليه الخطاب الشرعي هو موافق للعدل الذي هو مطلوب القياش الصحيح .

وإذا كان الأمر كذلك: فالكلام في أعيان أحوال الرجل السالك ختاج إلى نظر خاص ، واستهداء من الله ، والله قد أمر العبد أن يقول في كل ضلاة : في اهدنا الصراط المستقيم • صراط الذين أنعمت عليهم غير. المضوب عليهم ولا الضالين كه ٣٠.

فعل العبد أن يجتهد في تحقيق هذا الدعاء ليصير من الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولتك رفيقاً .

(١) سورة البقرة آية رقم : ٧٧٥ .

 <sup>(</sup>٧) سورة الأتعام آية رقم : ١٣١ .
 (٣) سورة الفائحة آية رقم : ٦ ـ ٧ .

## فصـــــــل فى الاجتمـــاع والائتلاف

### يقول ابن تيمية رحمه الله :

الاجتاع والاتتلاف من أعظم الأمور التي أوجبها الله ورسوله ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَمِيا اللهُ يَنَ اللهُ وَالْمُ مَسَلُمُ وَلَا تَقُولُ اللهُ حَقّ تَقَالُهُ وَلا تَقُولُ إِلَّا وَالْمُ مَسْلُمُونُ وَ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ ولا تكونوا كاللهن تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البيات وأولئك لهم عذاب عظم و يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ﴾ (١) .

قال ابن عباس : تبيض وجوه أهل السنة والجماعة ، وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة .

وكثير من هؤلاء يصير من أهل البدعة بخروجه عن السنة التى شرعها رسول الله ﷺ لأنته ، ومن أهل الفرقة بالفرقة المخالفة للجماعة التى أمر الله بها ورسوله ، قال الله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّذِينَ فُوقُوا دَيْنِهِم وكانوا شيعاً لست منهم فى شىء ﴾ (١) .

وقال الله تعالى : ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ فَيَهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِن بَعْدُ مَا جَاءَتُهِمُ البِينَاتَ ﴾ (٢) .

وقال الله تمال : ﴿ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ، وما أمروا إلا ليعدوا الله تخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ (٤) .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران آية رقم : ١٠٦ .

<sup>(</sup>٢) سورة الأنعام آية رقم : 109 .

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة آية رقم : ٣١٣ .

<sup>(\$)</sup> سورة الينة الآيتان رقم \$ ، ٥ .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عَنْدُ اللَّهِ الْإَسَلَامُ وَمَا الْحَلَّفُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكَتَابِ إِلَّا مِنْ بَعْدُ مَا جَاءَهُمُ الْعَلْمُ بَلْمِياً يَنْهُم ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَآتِيناهم بِينات مِن الأمر فِمَا اختلفوا إلا مِن بَعْد ما جاءهم العلم بغيًا بينهم ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَى جَاءِهُمُ الْعَلَمُ إِنْ رَبِّكَ يَقْضَى بِينِهُمُ يُومُ القيامة ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ فَاتَقُوا اللهِ وَأُصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنَكُم ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا المؤمنونَ إخوة فأصلحوا بين أخويكم ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَمْرَ بَصَدَقَةَ أَوْ مَعْرُوفَ أَوْ إِصَلَاحِ بِينَ الناس ﴾ (١) .

وهذا الأصل العظيم : وهو الاعتصام بحبل الله جميعاً ، وعدم الفرقة ، هو من أعظم أصول الإسلام ، ومما عظمت وصية الله تعالى به في كتابه .

ومما عظم ذمه لمن تركه من أهل الكتاب وغيرهم ، ومما عظمت به وصية النبي ﷺ في مواطن عامة وخاصة ، مثل قوله ﷺ : « عليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة » .

وقوله ﷺ : « فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » (<sup>۷</sup>) .

## وقوله على : « من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر عليه ، فإنه من

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران آية رقم : ١٩

 <sup>(</sup>٢) سورة الجائية آية رقم : ١٧ .

<sup>(</sup>٣) سورة يونس آية رقم ٩٣ .

<sup>(</sup>٤) سورة الأنفال آية رقم ١ .

<sup>(</sup>٥) سورة الحجرات آية رقم: ١٠.

<sup>(</sup>٦) سورة النساء آية رقم : ١٩٤ .

<sup>(</sup>۷) هذا جزء من حديث طويل أخرجه الترمذى فى كتاب الفتن ٧ باب ما جاء فى اتروم الجماعة ١٦١٥ بسنده عن ابن عمر رضو الله تده عن عمر بن الحقاب قال رسول الله يَؤَلِينَّه ــ وذكره ، وقال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح ، ورواه الإعام أحمد فى المسند ١ : ١٨٠ . ٣ ، ٣ ، ٤ . ٤ . و حلي ) .

فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه » (۱) ، وقوله عَلَيْكُ : « ألا أنبكم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة والأمر بالمعروف والنبى عن المنكر ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله قال : « صلاح ذات البين ، فإن فساد ذات البين هى الحالقة ، لا أقول تحلق الشعر ، ولكن تحلق الدين » (1) .

وتوله ﷺ: « من جاءكم وأمركم على رجل واحد منكم يويد أن يفرق جماعتكم فاضربوا عقه بالسيف كانناً من كان » وتوله « يصلون لكم فإن أصابوا فلكم ولهم ، وإن أخطأوا فلكم وعليم » .

وقوله ﷺ: « ستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة : منها واحدة ناجية ، والنتان وسبعون فى النار » \_ قبل : ومن الفرقة الناجية ؟ قال : « \_ هي الجماعة يد الله على الجماعة » .

و ( باب الفساد ) الذى وقع فى هذه الأمة ، بل وفى غيرها : هو النختلاف ، فإنه وقع بين أمرائها وعلمائها ، من ملوكها ومشايخها ، وغيرها : هو ومشايخها ، وغيرهم من ذلك ما الله به عليم . وإن كان بعض ذلك مغفوراً لصاحبه لاجتباده الذى يغفر فيه خطؤه ، أو لحسناته الماحية ، أو توبته ، أو لغير ذلك ، لكن يعلم أن رعايته من أعظم أصول الإسلام وهذا كان امتياز أهل النجاة عن أهل المذاب من هذه الأمة بالسنة والجماعة ويذكرون فى كثير من السنن والآثار فى ذلك ما يطول ذكره ، وكان الأصل الثالث بعد الكتاب والسنة الذى يجب تقديم العمل به هو الإجماع ، فإن الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة .

<sup>(</sup>١) اخديث أعرجه الإمام مسلم فى كتاب الإمارة ٥٥ (١٨٤٩) بسنده عن ابن هاس ــ يرويه قال : قال رسول الله ﷺ ٢٧ والبرمية ابن داود فى كتاب السنة ٢٧ والبرمذى فى كتاب الأدب ٧٨ وأحمد بن حيل فى للسند ١ : ٧٧٥ ، ٢٧٩ ، ٢٧٠ . ١٣٠٠ . ١٣٠٠ - طبى ؟

 <sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه الإمام مالك في كتاب حسن الحلق ٧ عن مالك عن يحير بن سعيد أنه
 قال : حمت سعيد بن السبب يقول : وذكره . ورواه أبر داود في كتاب الأدب ٥٠ والترمذي
 في القيامة ٥٦ ، وأحمد بن حبل في المستد ١ : ١٦٥ ، ١٦٧ (حلي) .

( النوع الخامس) هو شك كثير من الناس وطعنهم في كثير مما أهل السنة والجماعة عليه متفقون ، بل وفي بعض ما عليه أهل الإسلام بل وبعض ما عليه سائر أهل الملل متفقون ، وذلك من جهة تقلهم وروايتهم تارة . ومن جهة تنازعهم ورأيم أخرى .

أما الأول نقد علم الله الذكر الذي أنزله على رسوله ، وأمر أزواج بنيه يؤليّة بذكره ، حيث يقول : ﴿ وَالأَكُونَ مَا يَعْلَى فِي يُوتَكُنُ مِنْ آيَاتُ اللهُ وَالحُكُمة ﴾ (١) حفظه من أن يقع فيه من التحريف ما وقع فيما أنزل الله ، كما عصم هذه الأمة أن تجتمع على ضلالة ، فعصم حروف التنزيل أن تغير ، وحفظ تأويله أن يقعل فيه أهل الهدى المتسكون بالسنة والمناهمة ، وحفظ أنها أقامه من علماء أهل الحديث وحفاظه ، الذين فحصوا عمداً أو حفظ أن ما أقامه من علماء أهل الحديث وحفاظه ، الذين فحصوا عبداً أو حفظ في هذا الموسع . وعلموا هم خصوصاً من الحلم ، لأسباء الأمة ، يعلموا أنه فيذا الموسع . وعلموا هم خصوصاً وسائر علماء الأمة ، يعلموا أنه لم يغرض عليهم في الموم والليلة إلا الصلوات الحسم ، وأن مقادير ركعاتها ما يين الثناقي والثلاثي واللهة إلا الصلوات الحسم ، وأن مقادير ركعاتها ما يين الثناقي والثلاثي والرباعي ، وأنه لم يغرض عليهم من المصوم الإحميم ، ومن الحرح اليت العتيق ، ومن الزكاة إلا المنتها المعروفة إلى نحو ذلك .

وعلموا كذب أهل الجهل والضلالة فيما قد يأثرونه عن النبي ﷺ ، لعلمهم بكذب من بزعم من الرافضة أن النبي ﷺ نص على على بالحلافة نصاً قاطعاً جلياً ، وزعم آخرون أنه نص على العباس .

وعلموا أكاذيب الرافضة والناصبة ــ التى يأثرونها فى مثل « الغزوات » التى يروونها عن على وليس لها حقيقة ، كما يرويها المكذبون

<sup>(</sup>١) سورةالأحزاب آية رقم : ٣٤ .

الطرقية : مثل أكاذيبهم الزائدة في سيرة عنتر (١) والبطال ــ حيث علموا مجموع مغازى رسول الله ﷺ ، وأن القتال فيها كان في تسعة مغاز فقط ، ولم يكن عدة المسلمين ولا العدو في شيء من مغازى القتال عشرين ألفاً .

ومثل «الفضائل » المروية ليزيد بن معاوية ونحوه ، والأحاديث التي يرويها كثير من الكرامية (٢) في الإرجاء ونحوه ، والأحاديث التي يرويها كثير من الكرامية (٢) في الإرجاء ونحوه ، والأحاديث التي يرويها الثلاثة ، والأحاديث التي يروونها في استاع النبي عَيِّنَ هو وأصحابه ، وتواجده ، وصوده به إلى السماء ، وقائمة الثوب ، وأخذ جبريل واستاعهم لمناجاته ليلة الإسراء ، والأحاديث المأثورة في نزول الرب إلى الأرض يوم عرفة ، وصيحة مزدلفة ، ورؤية النبي عَيِّنَ له في الأرض بعين رأسه ، وأمثال هذه الأحاديث المكنوبة التي يطول وصفها ، فإن المكنوب من ذلك لا يحصيه أحد إلا الله تعالى ، لأن الكنب بحدث شيئاً فشيئاً ليس موجداً في زما ما المروث عن التي عَيِّق الذي لا يحدث شيئاً فشيئاً ليس موجداً في زما ما وهو محفوظ محروس بنقل خلفاء الرسول عَيْق ، وهو محفوظ محروس بنقل خلفاء الرسول عَيْق ،

<sup>(</sup>١) هو عترة بن شداد بن عدور بن معاوية بن قراد اليمين أشهر فرسان العرب في الجلمانية عن مواد الطبقة الأولى به من أهل يحد أمه حبلية اسمها ويهد سرى إليه السواد منها ، وكان من أصل بين وصف بالحاج هل شدة ، وفي شعرة وكان من أحسن العرب شهدة ، وفي شعرة وقد شعرة وطارية ، وكان معرماً بابنة صعه رحملة ، فقل أن تحقل شطية عن شدة من ذكرها ، وعالى طويلة فقل الأحد الرجمين أو جبار بن صعور الطائى عام نحو ١٣٧ فى . ه. أ.

<sup>[</sup> راجع الأغان ط دار الكتب ٨ : ٣٣٧ وعوانة الأدب للبغدادى ١ : ٦٣ وشرح الشواهد ١٦٤ وآداب اللغة 1 : ١١٧ ] .

<sup>(</sup>٣) الكرامية: أصحاب أنى عبد الله عبد بن كرام ، وهم طوالف بلغ عددهم التي عشرة فرقة وأصوفا ست : العابدية ، والتورية ، والزرية ، والإستعاقة ، والراحدية ، والربعة الهيمية ، ولكل واحدة منهم رأى إلا أنه لما لم يعشر عن علماء مجريين ، بل عن سقهاء أهام جاهلين . [ راحم الملل والنحل للشهرستاني ١ - ١٠٨ - ٣ ] .

وكان من الدلائل على انتفاء هذه الأمور المكفوبة وغيرها وجوه :

( أحدها ) : أن ما توافرت هم الخلق ودواعيم على نقله وإشاعته 
يمتع فى العادة كيانه ، فانفراد العدد القليل به يدل على كنبهم ، كما يعلم 
كذب من خرج يوم الجمعة وأخير بحادثة كبوة فى الجامع مثل سقوط 
الحثوث ، ويعلم كذب من أخير أن فى الطرقات بلاداً عظيمة وأنما 
كترين ، ولم يخبر بذلك السيارة ، وإنما انفرد به الواحد والاثنان ، ويعلم 
كنبرين ، ولم يخبر بذلك السيارة ، وإنما انفرد به الواحد والاثنان ، ويعلم 
كنب من أخير بمعادن ذهب وفضأة متيسرة لمن أرادها بمكان يعلمه الناس ، وقابسه وضربه بذلك إلا الواحد والاثنان ، وأمثال ذلك كثيرة فباعتبار المقال 
وفرا به الأمثال يعلم كذب ما ينقل من الأمور التي مضت سنة الله 
بظهورها وانتشارها ، لو كانت موجودة .

كما يعلم أيضاً صدق ما مضت سنة الله فى عبادة أنهم لا يتواطؤون فيه على الكذب ، من الأمور المتواترة ، والمنقولات المستفيضة ، فإن الله جبل جماهير الأمم على الصدق والبيان ، فى مثل هذه الأمور ، دون الكذب والكتمان ، كما جبلهم على الأكمل والشرب واللباس ، فالنفس بطبعها تختار السدق ، إذا لم يكن لها فى الكذب غرض راجح ، وتختار الأعبار بهذه الأمور العظيمة دون كتابا .

والناس يستخبر بعضهم بعضاً ، ويميان إلى الاستخبار والاستفهام عما يقع ، وكل شخص له من يؤثر أن يصدقه ، ويين له دون أن يكذبه ويكتبه ، والكذب والكتان يقع كثيراً فى بنى آدم فى قضايا كثيرة لا تنضبط ، كل يقع منهم الزنى وقتل النفس والموت جوعاً وعرياً ونحوذلك ، لكن ليس الغالب على أنسابهم إلا الهمحة ، وعلى أنفسهم إلا الهماء ، فالمرض هنا أن الأمور المتواترة يعلم أنهم لم يتواطؤوا فيها على الكتان .

( الوجه الثانى ) : إن دين الأمة يوجب عليهم تبليغ الدين ، وإظهاره وبيانه ، وبحرم عليهم كتيانه ، ويوجب عليهم الصدق ، وبحرم عليهم الكذب ، فتواطؤهم على كتيان ما يجب بيانه ، كتواطئهم على الكذب وكلاهما من أقبح الأمور التي تحرم في دين الأمة ، وذلك باعث موجب الصدق والبيان . ( الثالث ): أنه قد علم من عدل سلف الأمة ودينها وعظيم رغبتها لل تبليغ الدين وإظهاره وعظيم مجانبتها للكذب على الرسول على ما يوجب أعظم العلوم الضرورية ، بأنهم لم يكذبوا فيما نقلوه عنه ، ولا كتموا ما أمرهم بتبليغه ، وهذه العادة الحاجية الخاصة الدينية لهم غير العادة العامة المشتركة بين جنس البشر .

(الرابع): إن العلماء الخاصة يعلمون من نصوص رسول الله عليه المرجبة عليهم التبلغ، ومن تعظيمهم لأمر الله ورسوله، ومن دين آحدهم: حتل الخلفاء، ومثل ابن مسعود، وأبي، ومعاذ، وأبي الدراء \_ إلى ابن عمر، وابن عباس، وابن عمرو، وهيرهم، يعلمون علماً يقيناً \_ لا يتخالجه \_ ريب \_ امتناع هؤلاء من كيان قواعد الدين التي يجب تبلغها إلى العامة، كما يعلمون امتناعهم من الكلب على رسول الله على رسول الله على رسول الله على الله ع

ويعلم أيضاً أهل الحديث مثل أحوال المشاهير بمعرفة ذلك مثل الزهرى وقنادة وبحيى بن أنى كثير ، ومثل مالك والتورى وشعبة وحماد بن زبد ، وحماد بن سلمة ، وغيرهم أموراً يعلمون معها امتناعهم من الكلب ، وامتناعهم عن كتان تبليغ هذه الأمور العظيمة التي تأنى أحواهم كتابها ، لو كانت موجودة ، وهم فى ذلك أسباب يطول شرحها ولهس الفرض ها تقرير ذلك ، وإنما الغرض التبيه على ما وقع من الشبهة لبعض الناس من أهل الأهواء .

## باب ما يكره فى الصلاة وقال شيخ الإسلام قدس الله روحه فصــــــــــل

فى بيان ما أمر الله به ورسوله من إقام الصلاة وإتمامها والطمأنينة فيها . قال الله تعالى فى غير موضع من كتابه : ﴿ أَقِيمُوا الصَّلَاةُ وَآتُوا الزَّكَاةُ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنسَانَ خَلَقَ هَلُوعًا ۚ ۚ إِذَا مُسَمَّ الشَّرَ جَزُوعًا ۚ ۚ وإذا منمَهُ الحَمْرِ منوعًا ۚ إِلَّا المُصَلِّئِنَ ﴾ (٢) .

وقال تعالى: ﴿ قد أفلح المؤمنون و الذين هم فى صلاتهم خاشعون و والذين هم عن اللغو معرضون و والذين هم للزكاة فاعلون و والذين هم الفروجهم حافظون و إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين و فمن ابتغى وراء ذلك فأرلتك هم العادون و والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون و والذين هم على صلواتهم يحافظون  $\gg$  (7).

وقال تعالى : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ فَخَلَفَ مَنْ بَعَدِهُمْ خَلَفَ أَضَاعُوا الصَّلَاةُ وَاتَّبَعُوا الصَّلَاةُ وَاتَّبَعُوا الشهوات فَسُوفُ يَلْقُونُ غِياً ﴾ (٥) .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٤٣ . ، وسورة النور : ٥٦ ، وسورة المزمل : ٢٠

<sup>(</sup>٢) سورة المعارخ آية رقم : ١٩ ـ ٢٢

٣) سورة المؤمنون آية رقم : ١ - ٩ .

 <sup>(</sup>٤) سورة البقرة آية رقم : ٥٩ .
 (٥) سورة مري آية رقم : ٥٩ .

وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا اطْمَأْنَتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ، إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتُ على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين ﴾ (٢) .

وسيأتى بيان الدلالة في هذه الآيات .

وقد أخرج البخارى ومسلم في الصحيحين وأخرج أصحاب السنن \_
أبو داود والترمذى ، والسائى ، وابن ماجه \_ وأصحاب المسانيد :
كمسند أحمد وغير ذلك من أصول الإسلام عن أبي هريرة رضى الله عنه :
« أن رسول الله ﷺ دخل المسجد ، فغخل رجل ، ثم جاء فسلم على اللهي عنه . وقال : ارجع فصل ، فإنك لم تصل ، فوجع الرجل فصلى كا كان صلى ، ثم سلم عليه ، فقال رصول الله ﷺ : وعليك السلام ، ثم قال : ارجع فصل ، فإنك ثم تصل ، حتى فعل ذلك ثلاث مرات ، فقال الرجل : والذي بعنك باخق ما أحسن غير هذا ، فعلمنى . قال : إذا قمت إلى المسلاة فكير ، ثم أقرأ ما أحسن غير هذا ، فعلمنى . قال : إذا قمت إلى المسلاة فكير ، ثم أقرأ ما تسر معك من القرآن ، ثم اركع حتى تطمئن راكماً ثم ارفع حتى تطمئن ساجداً ، ثم اجلس حتى تطمئن ساجداً ، ثم اجلس حتى تطمئن علائم . ثم المحل في صلائك كلها » (٢) .

 <sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١٠٣
 (٢) سورة البقرة آية رقم : ٢٣٨ .

<sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه ألإنام البخارى لى كتاب الأفان ٢٥٧ بسنده عن ألى هريرة أن رسول أن يُختِث فرد وقال : وذكره ، وأخرجه أن يُختِّ فرخل المسلم على النبي كيَّ فرد وقال : وذكره ، وأخرجه الله يَختَّ فرد وقال : وذكره ، وأخرجه الإنهام الميل في المواقب 112 والرحلوى لى المواقب 112 والمرحدة الله المواقب 112 والاستخداد ؟ وأخرجه السابق في الالتحاج ٧ والتطبق 10 ــ ٧٧ في كان السهو بالله على على يعرف الله يمثرى أنه معدل لله يدرى الله حالمه أن وملاً دوم الن يكسى على المسلم 12 وملك كار حليلي ) .

وفى رواية للبخارى: « إذا قمت إلى الصلاة فأسيغ الوضوء ، ثم استقبل القبلة فكير واقرأ بما تيسر معك من القرآن ، ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع رأسك حتى تعدل قائماً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع حتى تستوى وتطمئن جالساً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تستوى قائماً (١) ، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها » .

وفى رواية له : « ثم اركع حتى تطمئن راكماً ، ثم ارفع حتى تستوى قائماً » وباقيه مثله ، وفى رواية : وإذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك ، وما نقصت من هذا فإنما انتقصته من صلاتك .

وعن رفاعة بن رافع رضى الله عنه : « أن رجلًا دخل المسجد ــ فذكر الحديث وقال فيه \_ فقال النبي عَلِيَّةُ : « إنه لا يتم صلاة لأحد من الناس حتى يتوضأ ، فيضع الوضوء مواضعه ، ثم يكبر ويحمد الله عز وجلٌ ، ويُثنى عليه ، ويقرأ بما شاء من القرآن ثم يقول : الله أكبر ، ثم يركع حتى يطمئن راكعاً ، ثم يقول : الله أكبر ، ثم يرفع رأسه حتى يستوى قائماً ، ثم يسجد حتى يطمئن ساجداً ، ثم يسقول : الله أكبر . ثم يرفع حتى يستوى قاعداً ثم يقول : الله أكبر ، ثم يسجد حتى تطمئن مفاصله ، ثم يرفع رأسه فيكبر ، فإذا فعل ذلك فقد تمت صلاته » . وفي رواية : « إنها لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء ، كما أمر الله عز وجل ، فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ، ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين ، ثم يكبر الله ويحمده ، ثم يقرأ من القرآن ما أذن له وتيسر » وذكر نحو اللفظ الأول ، وقال : ثم يكبر فيسجد ، فيمكن وجهه وربما قال : جبهته \_ من الأرض ، حتى تطمئن مفاصله وتسترخى ، ثم يكبر فيستوى قاعداً على مقعدته ويقيم صلبه \_ فوصف الصلاة هكذا أربع ركعات حتى فرغ ، ثم قال : « لا تم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك » رواه أهل السنّن: أبو داود والنسائي وابن ماجة والترمذي . وقال : حديث حسن . والروايتان : لفظ أبي داود .

<sup>(</sup>١) سبق تخريج هذا الحديث في هذا الجزء .

وفى رواية ثالثة له قال :

« إذا قمت فوجهت إلى القبلة فكر ، ثم اقرأ بأم القرآن ، وبما شاء الله أن تقرأ . فإذا ركعت فضع راحتك على ركبيك وامدد ظهرك ، وقال : إذا سجدت فمكن لسجودك . فإذا وفعت فاقعد على فخذك اليسرى » .

وف رواية أخرى قال : « إذا أنت قمت فى صلاتك فكير الله عز وجل ، ثم اقرأ ما تيسر عليك من القرآن » وقال فيه : « فإذا جلست فى وسط الصلاة فاطمئن وافترش فخذك اليسرى ثم تشهد ، ثم إذا قمت فمن ذلك حتى تفرغ من صلاتك » .

وف رواية أخرى تال : « فعوضاً كما أموك الله ، ثم تشهد فأتم ، ثم كبر ، فإن كان معك قرآن فاقرأ به . وإلا فاحمد الله عز وجل وكبره وهلله » .

وقال فيه : « وإن انتقصت منه شيئاً انتقصت من صلاتك » .

فالنبى ﷺ أمر ذلك المسيء في صلاته بأن يعيد الصلاة ، وأمر الله ورسوله إذا أطلق كان مقتضاه الوجوب ، وأمره إذا قام إلى الصلاة بالطمأنينة كما أمره بالركوع والسجود . وأمره المطلق على الإنجاب .

وأيضاً قال له : « فإنك لم تصل » فنفى أن يكون عمله الأول صلاة والعمل لا يكون منفياً إلا إذا انتفى شيء من واجباته ، فأما إذا فعل كما أوجبه الله عز وجل فإنه لا يصح نفيه لانتفاء شيء من المستحبات التي ليست بواجبة .

وأماء ما يقوله بعض الناس: إن هذا نفى للكمال. كقوله : « لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد » (١) فيقال له : نعم

<sup>(</sup>١) رواه الدارقطني واخاكم والطوال فيما أملاه ومن طريقه الديلمي عن أنى هربوة ، والدارقطني عن على مرفوعاً وابن حبان في الضخاء عن عائشة وأسانيدها ضعيفة وليس له كما قال الحافظ في تلخيص تحريح الرافعي إبساداً عن النبي كَيْنَكُ .

وقال الصنعانى : موضوع وقال ابن حزم : هذا الحديث ضعيف وقد صع من قول على ، ورواه الشافعى عن على ، وابن أبى شبية أيضاً موقوقاً بلفظ : لا تقبل صلاة جار المسجد إلا فى المسجد إذا كان فارغاً أوصحيحاً .

هو لنفى الكمال ، لكن لنفى كال الواجبات ، أو لنفى كال المستحبات ؟ فأما الأول فحق . وأما الثانى : فباطل ، لا يوجد مثل ذلك فى كلام الله عز وجل ولا فى كلام رسوله قط ، وليس بحق . فإن الشيء إذا كملت واجباته فكيف يصح نفيه ؟ .

وأيضاً فلو جاز لجاز نفي صلاة عامة الأولين والآخرين ، لأن كمال المستحبات من أندر الأمور .

وعلى هذا: فما جاء من نفى الأعمال فى الكتاب والسنة فإنما هو لاتفاء بعض واجباته . كقوله تعالى: ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً ثما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ (١) .

وتوله تعالى : ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا المؤمنونَ اللَّذِينَ آمنوا باقلةً ورسوله ثم لم يرتابوا .. ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ إِنَّمَا المُؤْمِنُونَ اللَّهِينَ آمنوا باللهُ ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يلاهبوا حتى يستأذنوه ... ﴾ (¹) ونظائر ذلك كثيرة . ومن ذلك : قراب ﷺ : « لا إيمان لمن لا أهانسة له » (°) و : « لا صلاة إلا بفائمة الكتاب » (¹) و : « لا صلاة إلا بوضوء ».

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ٦٥.

<sup>(</sup>٢) سورة النور آية رقم : ٤٧ .

<sup>(</sup>٣) سورة الحجرات آية رقم : ١٥ .

<sup>(</sup>٤) سورة النور آية رقم : ٦٢ .

 <sup>(</sup>٥) الحديث رواه الإمام أحد في المسند ٣ : ١٣٥٥ ثنا بيز ثنا أبو هلال ثنا أتعادة عن أنس
 رضي الله عند قال : وذكره . وفيه زيادة ( ولا دين لن لا عهد له ) .

<sup>(</sup>٦) رواه أحمد والسنة من هادة بن الصاحت . وفي لفظ عند مسلم وأنى داود والسال : لا صلاة لن لم يقرأ بأم الكتاب فصاعدا ، وهمد أحمد وابن ماجه من عاشق ، وابن عمر والبيلي من على ، واخطيب عن أنى إمامة بلفظ : كل صلاة لا يقرأ فيها بأم الكتاب فهي مداج : أي لقضات .

وأما قوله ﷺ : « لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد » فهذا اللفظ قد قبل : إنه لا يخفظ عن السي ﷺ : وذكر عبد الحق الانسيلي : أنه رواه بإسناد كلهم ثقات ، وبكل حال : فهو مأثور عن على رضى الله عنه ، ولكن نظيره في السنن عن السي على أنه قال : « من سمع النداء ثم لم يجب من غير عذر فلا صلاة له » .

ولا ريب أن هذا يقتضى أن إجابة المؤذن المنادى ، والصلاة في جماعة : من الواجبات ، كا ثبت في الصحيح : أن ابن أم مكتوم قال : يا رسول الله ، إفي رجل شاسع الدار ، ولى قائد لا يلائمنى . فهل تجد لى رخصة أن أصلى في يبنى ؟ قال ﷺ: « هل تسمع النداء ؟ » قال : يم ما أجد لك وخصة » ، لكن إذا ترك هذا الواجب فهل يعاقب عليه ، ويناب على فعلم من الصلاة ، أم يقال : إن الصلاة باطلة عليه إعادتها كأنه لم يعلها ؟. هذا فيه نزاع بين العلماء . وعلى هذا قوله التقصت من هذا فإنما التقصت من صلاتك » .

فقد بين أن الكمال الذى نفى هو هذا التمام الذى ذكره النبي على التفاق الناوك لبعض ذلك قد انتقص من صلاته بعض ما أوجه الله فيها ، وكذلك قوله في الحديث الآخر: « فإذا فعل هذا فقد تحت صلاته » . وكذلك قوله في الحديث الآخر: « فإذا فعل هذا فقد تحت صلاته » . يأمره بالإعادة ، ولهذا يؤمر مثل هذا المسيء بالإعادة ، ولهذا يؤمر مثل هذا المسيء بالإعادة ، كا أمر النبي على الممنا لكن لو لم يعد وفعلها ناقصة ، فهل يقال : إن وجودها كعدمها ، منا بحث بحب بعلق على تركها ؟ أو يقال إنه يقال : إن وجودها كعدمها ما تركه ، بخيث بجبر ما تركه من الواجبات بما فعله من العلوع ؟ . هذا فيه بالإعراق : « خاف رجل من زياد \_ أو ابن زياد \_ فأتي المدينة . فلقي ناس ما حديثا قال : فقت : بل يبرحمك الله \_ ققال : يا في . الأوسه ذكره عن الدى تؤسل . إن أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة ذكره عن الدى تؤسط . إن أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعماهم : الصلاة » . قال : يقول ربنا عز وجل لملاكئه ، وهو أعلم : « انشروا في صلاة عبدى ، أقها أم نقصها ؟ فإن كانت تامة

كبت له تامة ، وإن كان انتقص منها شيئاً قال : انظروا ، هل لعبدى من 
تطوع ؟ فإن كان له تطوع قال : أتموها من تطوعه ، ثم تؤخذ الأعمال 
على ذلكم » وف لفظ عن أن هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله 
يؤلف : « إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله : صلاته . 
فإن صلحت فقد أفلح وأنجح ، وإن فسدت فقد خاب وخسر ، فإن 
انتقص من فريضته قال الرب : انظروا ، هل لعبدى من تطوع ؟ فكمل 
به ما انتقص من الفريضة ، ثم يكون سائر أعماله على هذا » رواه 
الترمذى وقال ; حديث حسن (١) .

وروى أيضاً أبو داود وابن ماجه عن تميم الدارى رضى الله عنه عن النبى ﷺ بهذا المعنى قال : « ثم الزكاة مثل ذلك ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك » .

وأيضاً فعن أنى مسعود البدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله عليه الله على المركوع المرحل حتى يقيم ظهره فى الركوع والسجود » رواه أهل السنن الأربعة . وقال النرمذى : حديث حسن صحيح (٢) ، فهذا صريح فى أنه لا تجزىء الصلاة حتى يعتدل الرجل من الركوع وينتصب من السجود ، فهذا يدل على إنجاب الاعتدال فى الركوع والسجود .

<sup>(</sup>١) الحديث أهرجه الترمذى فى كتاب أبواب الصلاة باب ١٩٨٨ ما جاء أن أول ما يجانب به العبد بيرم القيامة الصلاة ١٤٣٧ بعدة هن أني هريرة قال : سمت رسول الله كيانًا . وذكره قال الترمذى: حديث أن هريرة حديث حمين غريب من هذا الرجم ، وأغرجه ، أبر دارد ، ورواه أحمد عن رجل كذا فى للشكاة ، وقال ابن حجر ، ورواه النسائي وآخرون ،

<sup>ُ (</sup>٣) الحَديث أخرجه أبو داودً في كتاب الصلاة باب صلاة من لا يقم صله في الركوع والسجود ٨٥٥ بسنده عن أبي معمر عن أبي مسعود البدري ، قال : قال رسول الله ﷺ : وذكره .

وهذه المسألة ــ وإن لم تكن هى مسألة الطمأنينة : فهى تناسيها وتلازمها . وذلك : أن هذا الحديث نص صريح فى وجوب الاعتدال . فإذا وجب الاعتدال لإتمام الركوع والسجود . فالطمأنينة فيهما أوجب .

وذلك أن قوله : « يقيم ظهره في الركوع والسجود » أى عدد رفعه رأسه منهما . فإن إقامة الظهر تكون من تمام الركوع والسجود . لأنه إذا ركع كان الركوع من حين ينحنى إلى أن يعود فيعندل ، ويكون السجود من حين الحرور من القيام أو القعود إلى حين يعود فيعندل ، فالحفض والرفع : هما طرفا الركوع والسجود وتمامهما . فلهذا قال : « يقيم صليه في الركوع والسجود » .

ويين ذلك أن وجوب هذا من الاعتدالين كوجوب إتمام الركوع والسجود . وهذا كقوله في الحديث المتقدم : «ثم يكير فيسجد ، فيمكن وجهه حتى تطمئن مفاصله وتسترخى ، ثم يكير فيستوى قاعداً على مقعلته ويقيم صلبه » فأخبر أن إقامة الصلب في الرفع من السجود لا في حال الحفض ..

والحديثان المتقدمان بين فيهما وجوب هذين الاعتدالين ووجوب الطمأنية ، لكن قال في الركوع والسجود والقعود : «حتى تطمئن وركماً ، وحتى تطمئن جالساً » ، وقال في الرفع من الركوع «حتى تعدل قائماً ، وحتى تستوى قائماً » لأن القائم يعدل وبستوى . وذلك مستارم للطمأنية .

وأما الراكع والساجد فليسا منتصين . وكذلك الجالس لا يوصف بهام الاعتدال والاستواء . فإنه قد يكون فيه انحناء إما إلى أحد الشقين ولا سيما عند التورك ، وإما إلى أمامه . لأن أعضاءه التى يجلس عليها منحية غير مستوية ومعتدلة . مع أنه قد روى ابن ماجه : أنه ﷺ : قال في الرفع من الركوع : « حتى تطمئن قائماً » .

 قال : « يا معشر المسلمين ، لا صلاة لمن لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود » (١) رواد الإمام أمد وان ماجة ] .

وف رواية الإمام أحمد : أن رسول الله ﷺ قال : « لا ينظر الله إلى رجل لا يقم صلبه بين ركوعه وسجوده » .

وهذا بين أن إقامة الصلب: هي الاعتدال في الركوع ، كما يناه ، وإن كانت طائفة من العلماء من أصحابنا وغيرهم فسروا ذلك بنفس الطمأنية . واحتجوا بهذا الحديث على ذلك وحده ، لا على الاعتدالين وعلى ذلك ما ذكرناه : فإنه يدل عليهما .

وروى الإمام أحمد في المسند عن أبي قتادة رضى الله عنه قال: قال رسول الله عليه الله المسلم الله الله يسرق من صلاته » قالوا: يا رسول الله ، كيف يسرق من صلاته ؟ قال: « لا يتم ركوعها ولا سجودها » (٢) أو قال: « لا يقيم صليمه في الركسوع والسجود » ، وهذا التردد في اللفظ ظاهره: أن المنى المقصود من اللفظين واحد ، وإنحا شك في اللفظ ، كا في نظائر ذلك .

وأيضاً : فعن عبد الرحمن بن شبل رضى الله عنه قال : « نهى رسول الله يؤلج عن نقر الغراب وافتراش السبع ، وأن يوطن الرجل المكان فى المسجد ، كما يوطن البعير » و أسرحه أبر داود وانسان وابن ماحه ] .

وإنما جمع بين الأفعال الثلاثة \_ وإن كانت عنلقة الأجناس \_ لأنه تجمعها مشابية البيائم في الصلاة ، فنبي عن مشابية فعل الغراب ، وعما يشبه فعل السبع ، وعما يشبه فعل البعير ، وإن كان نقر الغراب أشد من ذينك الأمرين ، لما فيه من أحاديث أخر .

<sup>(</sup>١) سبق تخريج هذا الحديث .

<sup>(</sup>٢) اخديث آهرجه الدارمی فی الصلاة ۷۸ وصاحب الوطأ فی کتاب قصر الصلاة فی السفر ۲۷ بسنده عن العمان بن مرة أن رسول أنه ﷺ قال : وذکره وأحمد بن حبل فی المسند ۲ : ۲۹ ، ۵ : ۲۱ ( حلی ) .
قال ابن عبد الر : إعظف الرواة عن مالك فی إرسال هذا الحدیث عن العمان بن مرة .

وفى الصحيحين عن قنادة عن أنس رضى الله عنه عن النبي عَيِّكُ قال: « اعتدلوا فى الركوع والسجود ، ولا يسطن أحدكم فراعيه انبساط الكلب » لا سيما وقد بين فى حديث آخر: « أنه من صلاة المنافقين والله تعالى أخير فى كتابه أنه لن يقبل عمل المنافقين » .

فروى مسلم فى صحيحه عن أنس بن مالك عن النبى عَلَيْقُ أَنه قال : « تلك صلاة المنافق . يمهل حتى إذا كانت الشمس بين قرنى شيطان قام فقر أربعاً ، لا يذكر الله فيها إلا قليلاً » (١) فأخبر أن المنافق يضبع وقت الصلاة المفروضة ، ويضبع فعلها وينقرها ، فدل ذلك على ذم هذا وهذا ، وإن كان كلاهما تاركاً للواجب .

وذلك حجة واضحة فى أن نقر الصلاة غير جائز ، وأنه من فعل من فيه نفاق . والنفاق كله حرام .

وهذا الحديث حجة مستقلة بنفسها ، وهو مفسر لحديث قبله .

تال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمَافَقِينَ يَخَادُعُونَ اللهِ وَهُو خَادَعُهُمْ وَإِذَّا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءُون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلًا ﴾ (٢) .

وهذا وعبد شديد لمن ينقر فى صلاته ، فلا يتم ركوعه وسجوده بالاعتدال والطمأنينة .

والمثل الذى ضربه النبى ﷺ من أحسن الأمثال ، فإن الصلاة قوت القلوب ، كما أن الغذاء قوت الجسد ، فإن كان الجسد لا يتغذى باليسير من الأكل فالقلب لا يقتات بالنقر في الصلاة ، بل لابد من صلاة تامة تقيت القلوب .

<sup>(1)</sup> الحديث أعرجه الإمام مسلم لى «كتاب المساجد ومواضح الصلاة 140 (177) يستده عن أنس بن مالك - رضى الله عنه قال : محمت رسول الله كين - يقول : ولاكره وأبو داود في كتاب الصلاة والبرطندي لى المؤلف ت 7 ، والسباق في كتاب المواقيت 4 ، وأحمد الدين خيل في المستد ٣ - 141 ( حلمي ).

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ١٤٢

وأما ما يرويه طوائف من العامة: أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
« رأى رجلًا ينقر فى صلاته فنهاه عن ذلك. فقال: لو نقر الخطاب من
هذه نقرة لم يدخل النار، فسكت عنه عمر، فهذا لا أصل له، ولم
يذكره أحد من أهل العلم فيما بلغنى، لا فى الصحيح ولا فى الضعيف،
والكذب ظاهر عليه، فإن المنافقين قد نقروا أكثر من ذلك وهم فى الدرك
الأسفل من النار.

وأيضاً: فعن أنى عبد الله الأشعرى قال: «صلى رسول الله عليه الله عليه المصابه . ثم جلس في طائفة سنهم ، فدخل رجل فقام يصلى ، فجعل يركع وينقر في سجوده ، ورسول الله عليه الله ينظر إليه . فقال : « ترون هذا ؟ لو مات مات على غير ملة محمد ، ينقر ضلاته كما ينقر الغراب الرمة . إنحا مثل الذي يصلى و لا يتم ركوعه وينقر في سجوده كالجائع لا يأكل إلا تمرين ، لا تغنيان عنه شيئاً . فأسبغوا الوضوء ، ويل للأعقاب من النار ، وأقوا الركوع والسجود » (١) .

قال أبو صالح : فقلت لأبى عبد الله الأشعرى : من حدثك بهذا الحديث ؟ قال : أمراء الأجناد : خالد بن الوليد ، وعمرو بن العاص ، وشرحيل بن حسنة ويزيد بن أبى سفيان .

كل هؤلاء يقولون : سمعت رسول الله ﷺ ، رواه أبو بكر بن خزيمة فى صحيحه بكماله ، وروى ابن ماجه بعضه .

وأيضاً: ففى صحيح البخارى عن أبى وائل عن زيد بن وهب: « أن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه رأى رجاًد لا يتم ركوعه ولا سجوده ، فلما قضى صلاته دعاه ، وقال له حذيفة : ما صليت ، ولو مت مت على غير الفطرة التى فطر الله عليها محمداً ﷺ ، ولفظ أبى وائل : « ماصليت ـــ وأحسبه قال : لو مت مت على غير سَنة محمد ﷺ » .

 <sup>(</sup>١) هذا الحديث كما أشار المصنف أخرجه أبو بكر بن عزيمة في صحيحه وروى ابن ماجه والإمام مسلم وصاحب الموطأ بعضه الجميع في كتاب الطهارة .

وهذا الذى لم يتم صلاته إنما ترك الطمأنينة ، أو ترك الاعتدال ، أو ترك كليهما ، فإنه لابد أن يكون قد ترك بعض ذلك ، إذ نقر الغراب والفصل بين السجدتين بحد السيف ، والهبوط من الركوع إلى السجود لا يمكن أن ينقص منه مع الإثبان بما قد يقال : إنه ركوع أو سجود .

وهذا الرجل كان يأتى بما قد يقال له ركوع وسجود ، لكنه لم يتمه . ومع هذا قال له حذيفة : « ما صلبت » فغفى عنه الصلاة ، ثم قال : « لو مت مت على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمداً ﷺ » و « على غير السنة » وكلاهما المراد به هنا : الدين والشريعة ، ليس المراد به فعل المستحبات ، فإن هذا لا يوجب هذا الذم والتهديد فلا يكاد أحد يمت على كل ما فعله النبي ﷺ من المستحبات ، ولأن لفظ « الفطرة والسنة » في كلامهم : هو الدين والشريعة .

وإن كان بعض الناس اصطلحوا على أن لفظ « السنة » يراد بها ما ليس بفرض ، إذ قد يراد بها ذلك .

كما فى قوله ﷺ : « إن الله فرض عليكم صيام رمضان ، وسننت لكم قيامه » (١) .

فهى تتناول ما سنه من الواجبات أعظم مما سنه من التطوعات ، كا في الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « إن الله شرع لبيكم مؤللة سنن الهدى . وإن هذه الصلوات في جماعة من سنن الهدى ، وإنكم لو صليم في يوتكم ، كا يصل هذا المتخلف في يته لتركم سنة نبيكم . ولو تركم سنة نبيكم لضللتم . ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق » (٢) .

<sup>(</sup>١) هذا جزء من حديث أخرجه ابن ماجه فى كتاب إقامة الصلاة والسنة قبل ١٣٣٨ بسنده عن أنى سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه قال: أن رسول الله يَرَائِخُ ذكر شهر رمضان فقال: وذكرو - وأخرجه النسانى فى كتاب الصبام ٤٠ وأحمد بن حسل فى المسند ١١٥١ ، ١٩٥١

<sup>(</sup> ۲٪ الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ٥٠٠ يسنده عن عبد الله بن مسعود قال : وذكره ورواه الإمام أحمد في المسند ١ - ٣٨٧ ( حلمي ) .

ومنه قوله ﷺ : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى ، تمسكوا بها ، وعضوا عليها بالنواجذ » (١) .

ولأن الله سبحانه وتعالى أمر فى كتابه بإقامة الصلاة ، وذم المصلين الساهين عنها المضيمين لها . فقال تعالى : فى غير موضع : ﴿ وَأَقِيمُوا · الصلاة كه (۲) .

وإقامتها: تنضمن إتمامها بحسب الإمكان ، كما سيأتى في حديث أنس ابن مالك رضى الله عنه قال : « أقيموا الركوع والسجود ، فإلى أراكم من بعد ظهرى » .

وف رواية : « أقوا الركوع والسجود » وسيأتي تقرير دلالة ذلك .

والدليل على ذلك من القرآن : أنه سبحانه وتعالى قال : ﴿ وَإِذَا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفم أن يفتنكم الذين كفروا ﴾ (٢) .

فأباح الله القصر من عددها ، والقصر من صفتها ، ولهذا علقه بشرطين السفر والخوف .

فالسفر : يبيح قصر العدد فقط ، كما قال النبى عَلَيْكُ : « إن الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة » .

ولهذا كانت سنة رسول الله وكتاراتواترة عنه ، النبى اتفقت الأمة على نقلها عنه : « أنه كان يصلى الرباعية فى السغو ركعتين » ولم يصلها فى السفر أربعاً قط ، ولا أبو بكر و لا عمر رضى الله عنهما لا فى الحج ولا فى العمرة ، ولا فى الجهاد .

<sup>(</sup>۱) اخدیث أخرجه أبو دارد فی کتاب السنة ۲۰۷۷ یسنده عن العزباهی با ساویة قال : صل بنا رسول انه محلی صلافاً فی ما شده الله الما به الما به ۱۷ یستم المحلی فی کتاب العلم ۲۹ . واین جاد می القدمة ۲ والدارمی فی القدمة ۲۱ واحمد بن حبل فی المسند ۲ : ۲۷۷ ، ۱۷۲۷ .

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ٤٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة النساء آية رقم : ١٠١ .

والخوف يبيح قصر صفتها كما قال الله فى تمام الكلام: ﴿ وَإِذَا كُنتُ فيم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ﴾ (١).

فذكر صلاة الحوف وهى صلاة ذات الرقاع ، إذ كان العدو فى جهة القبلة ، وكان فيها « أنهم كانوا يصلون خلفه ، فإذا قام إلى الثانية فارقوه وأتموا لأنفسهم الركعة الثانية ، ثم ذهبوا إلى مصاف أصحابهم » .

كا قال: ﴿ فَإِذَا سَجْدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَوَالْكُم ﴾ (٢) فَجَعَلَ السَّجُود لَمْ عَاصَةً ، فعلم أنهم يفعلونه متفردين ، ثم قال : ﴿ وَلِتَأْتُ طَائِقَةً أَخْرَى لَمْ يُصِلُوا فَلْيُصِلُوا مَعْكَ ﴾ (٣) فعلم أنهم يفعلونه .

وفى هذه الصلاة تفريق المأمومين ومفارقة الأولين للإمام . وقيام الآخرين قبل سلام الإمام ، ويتمون لأنفسهم ركعة .

ثم قال تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْمَ الصّلاةَ فَاذَكُرُوا اللّهَ قِياماً وقعوداً وعلى جنوبكم فإذا اطمأنته فأقيموا الصّلاة ﴾ (¹) .

فأمرهم بعد الأمن بإقامة الصلاة ، وذلك يتضمن الإتمام وترك القصر منها الذى أباحه الحوف والسفر . فعلم أن الأمر بالإقامة يتضمن الأمر بإتمامها بحسب الإمكان .

وأما قوله فى صلاة الخوف : ﴿ فَأَقَمَتَ هُمَ الْصَلَاقَ ﴾ فتلك إقامة وإتمام في حال الخوف .

كما أن الركعين في السفر إقامة وإتمام . كما ثبت في الصحيح عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه قال : ( صلاة السفر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان ، وصلاة الفطر ركعتان ، تمام غير قصر ، على لسان نبيكم خليفي ) .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١٠٢ .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ١٠٢

<sup>(</sup>٣) سورة النساء آية رقم : ١٠٢ .

<sup>(</sup>٤) سورة النساء آية رقم : ١٠٣

وهذا بين ما رواه مسلم وأهل السنن عن يعلى بن أمية قال : قلت لعمر بن الخطاب رضى الله عنه : « إقصار الناس الصلاة اليوم ، وإنما قال الله عز وجل : ﴿ إِنْ خَفِمَ أَنْ يَفْتَكُمِ اللّذِينَ كَفُووا ﴾ (١) .

وقد ذهب ذلك اليوم ؟ فقال : عجبت مما عجبت منه ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال : « صدقة تصدق الله بها عليكم ، فاقبلوا صدقته » (۲) .

فإن المتعجب ظن أن القصر مطلقاً مشروط بعدم الأمن ، فبينت السنة أن القصر نوعان كل نوع له شرط .

وثبتت السنة أن الصلاة مشروعة فى السفر تامة ، لأنه بذلك أمر الناس ، ليست مقصورة فى الأجر والنواب ، وإن كانت مقصورة فى الصفة والعمل ، إذ المصلى يؤمر بالإطالة تارة ، ويؤمر بالاقتصار تارة .

وأيضاً : فإن الله تعالى قال : ﴿ فَإِذَا اطْمَأْنَتُمْ فَأَقْبِمُوا الْصَلَاةَ إِنْ الصَلَاةَ كَانَتَ عَلَى المُؤْمِنِينَ كَتَابًا مُوقِّونًا ﴾.

والموقوت : قد فسره السلف بالمفروض ، وفسروه بما له وقت .

والمفروض: هو المقدر المحدد. فإن التوقيت والتقدير والتحديد والفرض ألفاظ متقاربة. وذلك يوجب أن الصلاة مقدرة محددة مفروضة موقوتة. وذلك فى زمانها، وأفعالها.

وكما أن زمانها محدود فأنعالها أولى أن تكون محدودة موقوتة . وهو يتناول تقدير عددها : بأن جعله خمساً ، وجعل بعضها أربعاً فى الحضر واثنتين فى السفر ، وبعضها ثلاثاً ، وبعضها اثنتين فى الحضر والسفر . وتقدير عملها أيضاً .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١٠١

<sup>(</sup>۲) الحديث أعرجه الإدام سلم فى كتاب صلاة السافرين وقصرها ٤ هـــ ( ١٩٦٦ ) عن ابن جرفج عن ابن أبي عمار عن عبد الله بن باية عن يعل بن أمية قال: قلت لعمر من الحظاب رضى الله عمد وذكره . وأخرته أبو داود فى كتاب السفر: ١ ، وفى كتاب العمرة ١٢٦٣ والعرادى فى كتاب القصير صورة ٤ ، ٢ والنسان فى كتاب الحوف وابن ماجه فى كتاب إلائة ٧٣ وأحد بن حمل فى السند ١ : ٢٥ ، ١٣٤ . ٢ ) ٢ وطفى ).

ولهذا بجوز عند العذر الجمع المتضمن لنوع من التقديم والتأخير فى الزمان ، كما بجوز أيضاً القصر من عددها ومن صفتها ، بحسب ما جاءت به الشريعة .

وذلك أيضاً مقدر عند العذر ، كما هو مقدر عند غير العذر .

ولهذا فليس للجامع بين الصلائين أن يؤخر صلاة النهار إلى الليل ، أو صلاة الليل إلى النهار ، وصلاتا النهار : الظهر والعصر ، وصلاتا الليل : المغرب والعشاء .

وكذلك أصحاب الأعذار الذين ينقصون من عددها وصفتها ، وهو موقوت محدود . ولابد أن تكون الأفعال محدودة الابتداء والانتهاء . فالقيام محدود بالانتضاب ، بحيث لو خرج عن حد المنتصب إلى حد المنحنى الراكع باختياره : لم يكن قد أتى بحد القيام .

ومن المعلوم: أن ذكر القيام \_ الذي هو القراءة \_ أفضل من ذكر الركوع والسجود، ولكن نفس عمل الركوع والسجود أفضل من عمل القيام، ولهذا كان عبادة بنفسه .

ولم يصح فى شرعنا إلا لله بوجه من الوجوه ، وغير ذلك من الأدلة المذكورة فى غير هذا الموضع .

وإذا كان كذلك فمن المعلوم أن هذه الأفعال مقدرة محدودة بقدر التمكن منها .

فالساجد: عليه أن يصل إلى الأرض ، وهو غاية التمكن ، ليس له غاية دون ذلك إلا لعلر ، وهو من حين انحنائه أخذ فى السجود ، سواء سجد من قيام أو من قعود . فينهني أن يكون ابتداء السجود مقدراً بذلك ، بحيث يسجد من قيام أو قعود ، لا يكون سجوده من انحناء . فإن ذلك يمنع كونه مقدراً محدداً بحسب الإمكان ، ومتى وجب ذلك وجب الاعتدال فى الركوع وبين السجدتين .

وأيضاً : ففي ذلك إتمام الركوع والسجود .

وأيضاً : فأفعال الصلاة إذا كانت مقدورة وجب أن يكون لها قدر .

أصلًا . فإن قدر الشيء ومقداره فيه زيادة على أصل وجوده . ولهذا يقال للشيء الدائم : ليس له قدر ، فإن القدر لا يكون لأدنى حركة ، بل لحركة ذات امتداد .

وأيضاً : فإن الله عز وجل أمرنا بإقامتها ، والإقامة : أن تجمل قائمة ، والشيء القائم : هو المستقيم المعندل ، فلابد أن تكون أفعال الصلاة مستقرة معندلة .

وذلك إنما يكسون بثبوت أبعاضيها واستقرارها ، وهذا يتضمن الطمأنينة ، فإن من نقر نقر الغراب لم يقم السجود ، ولا يتم سجوده إذا لم يثبت ولم يستقر . وكذلك الراكع .

بيين ذلك: ما جاء في الصحيحين عن قتادة،، عن أنس بن مالك رضى الله عنهما قال: قال رسول الله يَهِيُّكَة : « سووا صفوفكم ، فإن تسوية الصف من تمام الصلاة » (١) وأخرجاه من حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله يَهِيُّةِ : « أَقُوا الصفوف فإلى أراكم من خلف ظهرى » .

وفى لفظ: « أقيموا الصفوف » وروي البخارى من حديث حميد عن أنس، قال: أقيمت الصلاة، فأقبل علينا رسول الله ﷺ، نقال: « أقيموا صفوفكم تراصوا، فإنى أواكم من وراء ظهرى. وكان أحدنا يلصق منكبه بمنكب صاحبه، وبدنه بهدله » (1).

<sup>(</sup>١) رواية الإمام البخارى فى كتاب الأفان ٣٧٣ بسنده عن أنس بن مالك رضى الله هد ... قال الشي ﷺ \_ وذكره . وأصريه مسلم فى كتاب الصلاة بسنده عن أنس بي مالك قال رصول الله ﷺ \_ وذكره . وأبر داور فى كتاب الصلاة ٣٣ والدارع فى الصلاة ٤٨ ، ٩٥ وأحد بن حسل فى السند ٣٤ . ٣٧٤ ، ٥٠ ه ، ٣٠ ، ٧٧ . ١٩٥٧ . ١٩٥٠ . طبى ) .

<sup>(</sup>٣) رواية الإمام البخارى فى كتاب الأفان ٧٩ باب إلزاق النكب بالمدم والقدم بالقدم فى الصف ٧٧٥ بسنده عن أنس عن السي ﷺ قال : وذكره . وأعرجه النساق فى كتاب الإمامة ٣٨ ، ٤٧ وأحد بن حيل فى المسند ٣ : ٩٨ ( طبى ) .

فإذا كان تقويم الصف وتعديله من تمامها وإقامتها ، بحيث لو خرجوا عن الاستواء والاعتدال بالكلية حتى يكون رأس هذا عند النصف الأسفل من هذا لم يكونوا مصطفين ، ولكانوا يؤمرون بالإعادة وهم بذلك أولى من الذى صلى خلف الصف وحده ، فأمره النبي علي الله في الركوع والسجود . بتقويم أفعالها وتعديلها ، بحيث لا يقيم صلبه في الركوع والسجود .

وبدل على ذلك \_ وهو دليل مستقل في المسألة \_ ما أخرجاه في الصحيحين عن شعبة عن تتادة عن أنس رضى الله عنه عن النبي عليات .
قال : « أقيموا الركوع والسجود ، فوالله إلى لأراكم من بعدى » \_ للهذاري عن همام عن تتادة عن أنس رضى الله عنه : أنه سمم النبي تليات يقول : « أقموا الركوع والسجود ، فو الذي نفسي بيده إلى لأراكم من بعد ظهرى إذا ما ركمع وإذا ما سجدتم » ورواه مسلم من حديث بعد ظهرى إذا ما ركمع وإذا ما سجدتم » ورواه مسلم من حديث الله على الله عنه أن نبي الله على الله عنه أن نبي الله على عروبة : أقموا الركوع والسجود \_ ولفظ ابن أبي عروبة : أقموا الركوع والسجود \_ ولفظ ابن أبي عروبة : أقموا الركوع والسجود \_ ولفظ ابن أبي عروبة :

فهذا يبين أن إقامة الركوع والسجود توجب إتمامهما ، كما في اللفظ الآخر .

وأيضاً : فأمره لهم بإقامة الركوع والسجود يتضمن السكون فيهما ، إذ من المعلوم أنهم كانوا يأتون بالانحناء فى الجملة ، بل الأمر بالإقامة يقتضى أيضاً الاعتدال فيهما ، وإتمام طرفيهما ، وفى هذا رد على من زعم أنه لا يجب الرفع فيهما ، وذلك أن هذا أمر للمأمومين خلفه . ومن المعلوم أنه لم يكن يمكنهم الانصراف قبله .

وأيضاً: فقوله تمالى: ﴿ حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا فله قالتين ﴾ (١) أمر بالقنوت في القيام لله. والقنوت: دوام الطاعة لله عز وجل ، سواء كان في حال الانتصاب ، أو في حال السجود ،

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٢٣٨ .

¬ نال تمالى: ﴿ أَم من هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً ، يحلر الآخوة ويرجو رحمة ربه ﴾ (١) وقال تمالى : ﴿ فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله ﴾ (٢) وقال : ﴿ ومن يقنت منكن لله ورسوله ﴾ (٢) وقال : ﴿ وله من فى السموات والأرض كل له قانتون ﴾ (٤) وقال : ﴿ وله من فى السموات والأرض كل له قانتون ﴾ (٤) .

فإذا كان ذلك كذلك فقوله تعالى: ﴿ وقوموا لله قانتين ﴾ إما أن يكون أمراً بإقامة الصلاة مطلقاً ، كل في قوله : ﴿ كونوا قوامين بالقسط ﴾ (ع) فيم أفعالها ، ويقتضى الدوام في أفعالها ، وإما أن يكون المراد به : القيام المخالف للقمود ، فهذا يعم ما قبل الركوع وما بعده ، ويقتضى الطول ، وهو القنوت المتضمن للدعاء ، كقنوت النوازل ، وقنوت الفجر عند من يستحب المداومة عليه .

وإذا ثبت وجوب هذا ثبت وجوب الطمأنينة فى سائر الأفعال بطريق الأولى .

ويقوى الوجه الأول: حديث زيد بن أرقم الذى في الصحيحين عنه قال: «كان أحدنا يكلم الرجل إلى جنبه إلى الصلاة ، فنزلت: و وقوموا فه قانيين أله قال فأمرنا بالسكوت ، ونهينا عن الكلام » حيث أخبر أمهم كانوا يتكلمون في الصلاة ، ومعلوم أن السكوت عن خطاب الآدمين واجب في جميع الصلاة فاقتضى ذلك الأمر بالقنوت في جميع الصلاة ، ودل الأمر بالقنوت على السكوت عن غاطبة الناس لأن القنوت عبادة الله وطاعته ، فلا يكون مداوماً على طاعته ، وهذا قال النبي المي الله المنافق النبي على السلاة الله على السلاة الله النبي على المنافق النبي على المنافق النبي على المنافق النبي المنافق النبي المنافق النبي المنافق النبي المنافق النبي المنافق النبي المنافق النبوت فيها ،

<sup>(</sup>١) سورة الزمر آية رقم : ٩ .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ٣٤ . (٣) سورة الأحزاب آية رقم : ٣١ .

<sup>(4)</sup> سورة الروم آية رقم : ٧٩ .

<sup>(</sup>٥) سورة النساء آية رقم : ١٣٥ .

وهو دوام الطاعة ، ولهذا جاز عند جمهور العلماء تنبيه الناسى بما هو مشروع فيها من القراءة والتسبيح ، لأن ذلك لا يشغله عنها . ولا ينافى القنوت فيها .

وأيضاً فإنه سبحانه تال : ﴿ إِنَّمَا يَؤْمَن بآيَاتُنَا اللَّذِينَ إِذَا ذَكُرُوا بَهَا خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ﴾ (١) فأخبر أنه لا يكون مؤمناً إلا من سجد إذا ذكر بالآيات وسبح بحمد ربه .

ومعلوم أن قراءة القرآن في الصلاة هي تذكير بالآيات، ولذلك وجب السجود مع ذلك، وقد أوجب خرورهم سجداً، وأوجب تسبيحهم بحمد ربهم، وذلك يقتضي وجوب النسيح في السجود. وهذا يقتضي وجوب الطمأنية ولهذا قالت طائفة من العلماء من أصحاب أحمد وغيرهم: إن مقدار الطمأنية الواجة مقدار النسبيح الواجب عندهم.

والثانى : أن الحرور هو السقوط والوقوع ، وهذا إنما يقال فيما يثبت ويسكن لا فيما لا يوجد منه سكون على الأرض ولهذا قال الله تعالى : ﴿ فإذا وجبت جنوبها ﴾ (٢) والوجوب فى الأصل : هو الثبوت والاستقرار .

وأيضاً: فعن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال: «لما نزلت: 

ه فسيح باسم ربك العظيم ﴾ (٢). قال رسول الله عليه : « اجعلوها في ركوعكم ». ولما نزلت: ﴿ سبح اسم ربك الأعلى ﴾ (١) قال: 
« اجعلوها في سجودكم » [ رواه أبر داوه، وابن ماهم ] (\*) قامر النبي عليه المجبل هذين التسبيحين في الركوع والسجود. وأمره على الوجوب. 
وذلك يقتضى وجوب ركوع وسجود تبماً لهذا التسبيح. وذلك هو ولطانية.

<sup>(</sup>١) سورة السجدة آية رقم : ١٥ .

<sup>(</sup>٢) سورة الحج آية رقم : ٣٩ .

<sup>(</sup>٣) سورة الواقعة آية رقم : ٩٦ .

<sup>(1)</sup> سورة الأعلى آية رقم : ١

ثم إن من الفقهاء من قد يقول : التسبيح ليس بواجب وهذا القول يخالف ظاهر الكتاب والسنة ، فإن ظاهرهما يدل على وجوب الفعل والقول جميعاً ، فإذا دل دليل على عدم وجوب القول : لم يمتنع وجوب الفعل .

وأما من يقول بوجوب التسبيح: فيستدل لذلك بقوله تعالى:

﴿ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ﴾ (١). وهذا أمر بالصلاة كلها ، كما ثبت في الصحيحين عن جرير بن عبد الله البجل رضى الله عنه قال: « كنا جلوساً عند اللبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر ، فقال: إنكم سترون ربكم ، كما ترون هذا القمر لا تضارون في رؤيته . فإن استطعم ألاً تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غوبها فافعلوا . ثم قرأ: ﴿ وسبح بحمد وبك قبل طلوع الشمس وقبل المهروب ﴾ (١) .

وإذا كان الله عز وجل قد سمى الصلاة تسبيحاً فقد دل ذلك على وجوب التسبيح . كم أنه لما سماها قياماً في قوله تعالى : ﴿ فَمِ اللّمِلِ إِلاَّ فَقَلَمُ ﴿ (٢) دَلَّ عَلَى وَجوبِ القيام . وكذلك لما سماها قرآناً في قوله تعالى : ﴿ وَقَرآنَ الْفَجْرِ ﴾ (١) دل على وجوب القرآن فيها ، ولما سماها ركوع والسجود فيها .

وذلك : أن تسميتها بهذه الأفعال دليل على أن هذه الأفعال لازمة لها . فإذا وجدت هذه الأفعال فتكون من الأبعاض اللازمة ، كما أنهم بيسمون الإنسان بأبعاضه اللازمة له . فيسمونه رقبة ورأساً ووجهاً ، ونحو ذلك . كما في قوله تعالى : ﴿ فتحرير وقبة ﴾ (\*) ولو جاز وجود الصلاة بدون التسبيح لكان الأمر بالتسبيح لا يصلح أن يكون أمراً بالصلاة ، فإن اللفظ حيتك لا يكون دالًا على معناه . ولا على ما يستلزم معناه .

<sup>(</sup>١) سورة في آية رقم : ٣٩ .

<sup>(</sup>٢) سورة ق آية رقم : ٣٩ .

<sup>(</sup>٣) سورة المزمل آية رقم : ٣ . (٤) سورة الإسراء آية رقم : ٧٨ .

<sup>(</sup>٥) سورة النساء آية رقم : ٩٢ .

وأيضاً: فإن الله عز وجل ذم عموم الإنسان واستثنى المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون . قال تعالى : ﴿ إِنَّ الإنسان خلق هلوعاً ه إذا مسه الشر جزوعاً و وإذا مسه الخير منوعاً . إلا المصلين ، الذين هم على صلاتهم دائمون ﴾ (١) .

والسلف من الصحابة ومن بعدهم قد فسروا الدائم على الصلاة بالمحافظ على أوقاتها وبالدائم على أفعالها بالإقبال عليها . والآية تعم هذا وهذا . فإنه قال : ﴿ على صلاتهم دائمون ﴾ (٢) .

والدائم على الفعل هو المديم له ، الذى يفعله دائماً . فإذا كان هذا فيما يفعل و الأوقات المتفرقة : وهو أن يفعله كل يوم ، بحيث لا يفعله تارة ويتم كه أخرى ، وسمى ذلك دواماً عليه . فالدوام على الفعل الواحد المتصل أولى أن يكون دواماً ، وأن تتناول الآية ذلك . وذلك يدل على وجوب إدامة أفعالها ، لأن الله عز وجل ذم عموم الإنسان واستشى المداوم على هذه الصفة . فتارك إدامة أفعالها يكون مذموماً من الشارع ، والشارع لا يذم إلا على ترك واجب ، أو فعل عرم .

وأيضاً : فإنه سبحانه وتعالى قال : ﴿ إِلَّا الْمُصَلِّينِ مَ اللَّذِينَ هُمَ عَلَى صلاتهم دائمون ﴾ (٣) .

فدل ذلك على أن المصلى قد يكون دائماً على صلاته وقد لا يكون دائماً عليها ، وأن المصلى الذى ليس بدائم مذموم ، وهذا يوجب ذم من لا يديم أفعالها المتصلة والمنتفصلة . وإذا وجب دوام أفعالها فذلك هو نفس الطمأنية . فإنه يدل على وجوب إدامة الركوع والسجود وغيرهما ، ولو كان المجزىء أقل مما ذكر من الخفض \_ وهو نقر الغراب \_ لم يكن ذلك دواماً ، ولم يجب اللوام على الركوع والسجود وهما أصل أفعال الصلاة . فعلم أنه كما تجب الصلاة يجب الدوام عليها ، المتضمن للطمأنية والسكنة في أفعالها .

۱۹ سورة المعارج آية رقم : ۱۹ ـ ۲۳ .

<sup>(</sup>٢) ، (٣) سورة المعارج آية رقم : ٢٢ ، ٢٣ .

وأيضاً : فقد قال الله تعالى : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ (١) .

وهذا يقتضي ذم غير الخاشعين . كقوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقَبَّلَةُ التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ثمن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله ... ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿ كبر على المشركين ما تدعوهم إليه ﴾ (٣) .

فقد دل كتاب الله عز وجل على من كبر عليه ما يحبه الله ، وأنه مذموم بذلك في الدين ، مسخوط منه ذلك ، والذم أو السخط لا يكون إلا لترك واجب ، أو فعل محرم ، وإذاكان غير الخاشعين مذمومين ، دل ذلك على وجوب الخشوع .

فمن المعلوم أن الخشوع المذكور في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهَا لَكْبِيرَةُ إِلَّا على الخاشعين ﴾ لابد أن يتضمن الخشوع في الصلاة ، فإنه لو كان المراد الخشوع خارج الصلاة لفسد المعنى ، إذ لو قيل : إن الصلاة لكبيرة إلا على من خشع خارجها ، ولم يخشع فيها . كان يقتضي أنها لا تكبر على من لم يخشع فيها ، وتكبر على من خشع فيها ، وقد انتفى مدلول الآية . فثبت أن الخشوع واجب في الصلاة .

ويدل على وجوب الخشوع فيها أيضاً قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلُحَ المؤمنون ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم لفروجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون . والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون ، الدين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴾ (٤) .

<sup>(</sup>١) سورة القرة آية رقم: 40 .

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ١٤٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة الشوري آية رقم: ١٣ . (1) سورة المؤمنون آية رقم : ١ ـ ١١ .

أخبر سبحانه وتعالى أن هؤلاء هم الذين يرثون فردوس الجنة . وذلك يقتضى أنه لا يرثها غيرهم .

وقد دل هذا على وجوب هذه الخصال. إذ لو كان فيها ما هو مستحب لكانت جنة الفردوس تورث بدونها، لأن الجنة تنال بفعل الواجبات، دون المستحبات. ولهذا لم يذكر فى هذه الحصال إلا ما هو واجب. وإذا كان الخشوع فى الصلاة واجباً، فالخشوع يتضمن السكينة والتواضع جميعاً.

ومن حديث عمر رضى الله عنه : حيث رأى رجلًا يعبث في صلاته . نقال : « لو خشع قلب هذا څشعت جوارحه » أى لسكنت وخضعت . وقال تعالى : ﴿ وَمِن آياته أنك ترى الأرض خاشمة فإذا أنولنا عليه الماء اهتزت وربت ﴾ (١) فأحير أنها بعد الحشوع تهز ، والاهتزاز حركة ، وتربو ، والربو : الارتفاع . فعلم أن الحشوع فيه سكون وانخفاض .

ولهذا كان النبي عَيِلَتُّ يقول في حال ركوعه : «اللهم للك ركعت ، وبلك أسلمت . خشع لك سمعي وبصرى وغني وعقلي وعقلي وعقلي (عقبي » (٢) ورواء سلم في صحب ) ، فوصف نفسه بالخشوع في حال الركوع ، لأن الراكع ساكن متواضع . وبذلك فسرت الآية . فغي النفسير المشهور ، الذي يقال له تفسير الوالبي عن على بن أبي طلحة ، عن ابن عباس رضى الله عنهما – وقد رواء المصنفون في النفسير ، كأني بكر بن المنذر ، ومحمد بن جرير الطبرى ، وغيرهما من حديث أبي صالح عبد الله بن صالح عن معاوية بن أبي صالح عبد الله بن السلاح عن معاوية بن أبي صالح عن على بن أبي طلحة عن ابن عباس – قوله صالح على على بن أبي طلحة عن ابن عباس – قوله على الله ن « خالفون ساكنون » .

<sup>(</sup>١) سورة فصلت آية رقم : ٣٩ .

<sup>( )</sup> هَأَ جَزء من حديثُ طَويل أخرجه الإمام صليم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها ٢٠١ (٧٧١) بسنده عن هيد الله بن أبى واقع عن على بن أبى طالب عن رسول الله كيكُمُ قال : وذكره .

ورووا في التفاسير المسندة كتفسير ابن المنفر وغيره من حديث سفيان الثورى عن منصور عن مجاهد: « خاشعون » قال: « السكون فيها » قال: وكذلك قال الزهرى ومن حديث هشام عن مغيرة عن إبراهيم النخمى. قال: الحشوع في القلب، وقال: ساكنون. قال الضحاك: الحشوع الرهبة لله. وروى عن الحسن: خالفون، وروى ابن المنفر من حديث أبي عبد الرحمن المقبرى. حدثنا المسعودى حدثنا أبو سنان: أنه قال في هذه الآية: ﴿ اللهن هم في صلاتهم خاشعون ﴾ (١) قال: الحشوع في القلب، وأن يلين كنفه للمرء المسلم، وألاً تلغت في صلاتك.

وفى تفسير ابن المنذر أيضاً ما فى تفسير إسحق بن راهويه عن روح حدثنا سعيد عن قتادة : ﴿ اللّذِينَ هم فى صلاتهم مخاشعون ﴾ قال : الحشوع فى القلب ، والحوف وغض البصر فى الصلاة .

وعن أنى عبيدة معمر بن المثنى فى كتابه « مختار القرآن » ﴿ فَى صلاتِهم خاشعون ﴾ أى لا تطمح أبصارهم ولا يلتفتون .

وقد روى الإمام أحمد في «كتاب الناسخ والمنسوخ » من حديث ابن سيرين ، ورواه إسحق بن راهويه في النفسير ، وابن المنذر أيضاً في التفسير الذي له ، رواه من حديث الثورى ، حدثنى خالد عن ابن سيرين ، قال : «كان النبى عليه يرفع بصره إلى السماء فأمر بالخشوع ، فرمى بيصره نحو «أن علم المجده » أى محل سجوده ، قال سفيان : وحدثنى غيره عن ابن سيرين : «أن هذه الآية : نزلت في ذلك : ﴿ قد أقلح المؤمنون ، الذين هم في صلاته » قال معمر : وقال الحسن «خائفون » وقال : «لخشوع في القلب » ومنه خصوع البصر وخفضه وسكونه ضد تقليه في الجهات ، كقوله تعالى : خشوع البصر عنهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر ، خشّعا أبصارهم يخرجون

<sup>(</sup>١) صورة المؤصون آية رقم : ٢ .

<sup>(</sup>٢) سورة المؤمنون آية رقم : ١ ــ ٢ .

من الأجداث كأنهم جراد منتشر ، مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر كه (١) .

وقوله تعالى : ﴿ يَوْ يَوْمَ يَعْرَجُونَ مِنَ الأَجْدَاثُ سِرَاعاً كَانِهِمَ إِلَىٰ لُفُسِيٍّ يوفضون ، خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون ﴾ (٢) .

وفى القراءة الأخرى: ﴿ خشماً أبصارهم ﴾ وفى إهاتين الآيين وصف أجسادهم بالحركة السريعة ، حيث لم يصف بالحشوع إلا أبصارهم ، بخلاف آية الصلاة ، فإنه وصف بالحشوع جملة المصلين بقوله تعالى : ﴿ اللهن هم في صلامهم محاشمون ﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿ وَإِنّها لكبيرة إلا على الحاشمين ﴾ (١).

وقال تعال : ﴿ يَوْمُ يَكُشُفُ عَنْ سَاقَ وَيُدْعُونَ إِلَى السَّجُودُ فَلاَ يُستطيعُونَ ، خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذَلَةً ﴾ (\*) .

ومن ذلك : حشوع الأصوات . كقوله تعالى : ﴿ وَحَسْعَتَ الأَصواتِ لَلْهِ مِنْ اللَّهِ عَلَى الأَصواتِ للرَّحِنْ ﴾ (٢) وهر اغفاضها وسكونها . وقال تعالى : ﴿ وَتَرَى الظَّالَمِينَ لَمَا رَأُوا العَلَّابِ يَقُولُونَ هَلَ إِلَى مُرَدُ مِنْ سَبِيلَ هُ وَتَرَاهُم يَعْرَضُونَ عَلَيْهَا حَاشَعِينَ مِنَ اللَّهُ لَيْنَظُرُونَ مِنْ طَرَفْ خَلَى ﴾ (٢) . خلقي ﴾ (٢) .

وقال تمالى : ﴿ وجوه يومئذ خاشعة َ ، عاملة ناصبة ، تصلى ناراً حامية ، تسقى من عين آنية ﴾ (^) وهذا يكون يوم القيامة , وهذا هو

<sup>(</sup>١) سورة القمر آية رقم : ٢ ، ٧ ، ٨ .

<sup>(</sup>٢) سورة المعارج آية رقم : ٤٣ ، ٤٤ .

<sup>(</sup>٣) سورة المؤمنون آية رقم : ٢ .

 <sup>(</sup>٤) سورة البقرة آية رقم : ٤٠ .
 (٥) سورة القلم آية رقم : ٤٣ ، ٤٣ .

<sup>(</sup>٦) سورة طه أية رقم : ١٠٨ .

<sup>(</sup>٧) سورة الشورى آية رقم : ١٤ ، ١٠ .

 <sup>(</sup>A) سورة الغاشية آية رقم : ٢ ـ ٥ .

الصواب من القولين بلا ربب ، كما قال فى القسم الآخر : ﴿ وَوَوَوَ يُومَئُذُ ناعمة ، لسميها راضية ، في جنة عالية ﴾ (١) وقال تعالى : ﴿ وَوَهِنَا لَهُ إسحق ويعقوب نافلة وكلاً جعلنا صالحين ، وجعلناهم أثمة يهدون بأمرنا ، وأوحينا إليهم فعل الحيرات وإقام الصلاة وإيناء الزكاة وكانوا لنا عابدين ﴾ (٢) .

وإذا كان الحشوع في الصلاة واجباً ، وهو متضمن للسكون والخشوع . فمن نقر نقر الغراب لم يخشع في سجوده ، وكذلك من لم يرفع رأسه من الركوع ويستقر قبل أن ينخفض لم يسكن ، لأن السكون وهو الطمأنية بعينها ، فمن لم يطمئن لم يسكن ومن لم يسكن لم يخشع في ركوعه ولا في سجوده ، ومن لم يخشع كان آتماً عاصياً وهو الذي يبناه .؟

ويدل على وجوب الحضوع في الصلاة : أن النبي عَلَيْكُ توعد تاركيه كالذي يرفع بصره إلى السماء ، فإن حركته ورفعه ، وهو ضند حال الخاشع ، فمن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : « ما بال أقوام يرفعون أبصارهم في صلاتهم ؟ فاشتد قوله في ذلك . فقال لينتهين عن ذلك أو لتخطف أبصارهم » (٢) .

وعن جابر بن سمرة قال : دخل رسول الله ﷺ المسجد ، وفيه ناس يصلون رافعى أبصارهم إلى السماء . فقال : « لينتين رجال يشخصون أبصارهم إلى السماء ، أو لا ترجع إليهم أبصارهم » .

الأول فى البخارى ، والثانى : فى مسلم ، وكلاهما فى سنن أبى داود والنسائى وابن ماجه .

وقال محمد بن سيرين: «كان رسول الله ﷺ يرفع بصره في الصلاة، فلما نزلت هذه الآية: ﴿ قَدْ أَفْلِحَ المُؤْمِنُونَ ه الذين هم في

<sup>(</sup>١) سورة الغاشية آية رقم : ٨ ـ ١٠

<sup>(</sup>٢) سورة الأنياء آية رقم: ٧٧ ـ ٧٣ .

<sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الأفان ٩٣ باب رفع البحر إلى السماء فى الصلاة ٧٠٠ بسنده عن أنس بن طالك حدثهم قال : قال النبي كلي وذكره . وأخرجه الإمام مسلم فى كتاب الصلاة ١١٧ . ١١٨ وأبر دارو فى كتاب الصلاة ١٦٣ وابن عاجق فى كتاب الإقادة ٨٨ وأحد بن حبل فى المسند ٣ : ١٠ . ١١٠ ، ١١٧ . ١١٨ ( حلي) .

صلاتهم خاشعون ﴾ (١) لم يكن يجاوز بصره موضع سجوده » [ رواه الإمام أحمد ف « كتاب الناسخ والمسوخ » ] .

فلما كان رفع البصر إلى السماء ينافى الخشوع حرمه النبى عليه. وتوعد عليه .

وأما الالتفات لغير حاجة فهو ينقص الحشوع ولا ينافيه . فلهذا كان ينقص الصلاة ، كما روى البخارى وأبو داود والنسائى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : سألت رسول الله عليه عنها ، قالت الرجل في الصلاة ؟ فقال : « هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد » (٢) .

وروى أبو داود والسائى عن أنى الأحوص ، عن أنى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يزال الله مقبلًا على العبد ، وهو فى صلاته ، مالم يلتفت . قاذا التفت انصرف عنه » .

وأما لحاجة فلا بأس به ، كا روى أبو داود عن سهل بن الحنظلية قال : « ثوب بالصلاة \_ يعنى صلاة الصبح \_ فجعل رسول الله عليه الله عنه . وهذا أبو داود « وكان أرسل فارساً إلى الشعب من الليل يحرس » . وهذا كحمله أمامة بنت أبى العاص بن الربيع ، من زينب بنت رسول الله عليه ، وفتحه الباب لعائشة ، ونزوله من الذير لما صلى بهم يعلمهم ، وتأخره في صلاة الكسوف ، وإمساكه الشيطان وخنقه لما أراد أن يقطع صلاته ، وأمره بقتل الحية والمقرب في الصلاة ، وأمره بقتل الحية والعقرب في بالتصفيق ، وإشارته في الصلاة ، وغير ذلك من الأفعال التي تفعل لحاجة ، ولو كانت لغير حاجة كانت من العيث المنافي للخشوع المنبى عنه في ولولاة .

<sup>(</sup>١) سورة المؤمنون آية رقم : ١، ٢ .

<sup>(</sup>٣) الحديث أعرجه البخارى فى كتاب الأدان ٩٣ باب الإنشات فى الصلاة ٧٥١ من مسروق عن عاشد مالت زمول الله ١٩٥٠ أو العربة فلا الله الله في كلك ـ عن الإنجاب في الصلاة ١٩٤١ والعربة ما الله عليه الله الله ١٤٠١ والعربة عن عبل في المسند ١ : ٧ : ٧ من حلى في المسند ١ : ٧ : ٧ من حلى ).

ویدل علی ذلك أیضاً : ما رواه تمیم الطائی عن جابر بن سمرة رضی الله عنه قال : « دخل علینا رسول الله ﷺ ، والناس رافعو أیدیهم ـ قال الراوی ــ و هو زهیر بن معاویة ــ وأراه قال فی الصلاة ــ فقال : « ما لی أراكم رافعی أیدیكم كأنها أفناب عیل شمس ، اسكنوا فی الصلاة » (۱) و رواه سلم وأو داود والسائ ] .

ورووا أيضاً عن عبيد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال : « كنا إذا صلينا خلف رسول الله على الله فسلم أحدنا أشار بيده من عن بيساره ، فلما صلى قال : « ما بال أحد تم يومىء عن بينه ، كانها أذناب خيل شمن ؟ إنما يكفى أحد كم \_ أو ألا يكفى أحد كم \_ أو ألا يكفى أحد كم \_ أو ألا يكفى أحد كم \_ أو يهده ومن عن شماله » وفي رواية قال : « أما يكفى أحد كم \_ أو يعده من أخيه من عن يهينه ، ومن شماله » ولفظ مسلم : « صلبنا مع رسول الله على أخيه من عن يهينه ، ومن عن أنه المسلام على أخيه من عن يهينه ، ومن المنا الم رسول الله على الإسلام عليكم فنظر إلينا رسول الله على المسلام عليكم فنظر إلينا رسول الله على شمس ؟ (١) إذا المسلم أحد كم فليك عاصره ولا يؤمىء يبده » (٢) إذا

فقد أمر رسول الله ﷺ بالسكون فى الصلاة . وهذا يقتضى السكون فيها كلها ، والسكون لا يكون إلا بالطمأنينة . فمن لم يطمئن لم يسكن فيها ، وأمره بالسكون فيها موافق لما أمر الله تعالى به من الخشوع فيها ، وأحق الناس باتباع هذا : هم أهل الحديث .

ومن ظن أن نهيه عن رفع الأيدى هو النهى عن رفعها إلى منكبيه حين

 <sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الإمام مسلم فى كتاب الصلاة ١٩١٩ (٤٣٠) بسنده عن جابر بن سمرة قال : خرج علينا رسول الله كيك قفال : وذكره . وأخرجه أبو داود فى كتاب الصلاة ١٨٤ ، وأحمد بن حبل فى المسند .

<sup>(</sup>٢) شحص : حجع شحوص ، وهي التي لا تستقر بل تضرب وتحدوك بأذانابها وأرجلهها .
قال (ج) الحديث أحرجه الإمام مسلم في كتاب الصلاة ١٠ ( ١٠ ( ١٠٩ ٤) يسنده عن جابر بن مجرة من الحديث على المسلم على كم روحة الله وبركانه ، السلام عليكم ورحة الله وبركانه ، السلام عليكم ورحة الله وبركانه ، السلام عليكم ورحة الله وبركانه .

الركوع وحين الرفع منه ، وحمله على ذلك فقد غلط . فإن الحديث جاء مفسراً بأنهم كانوا إذا سلموا فى الصلاة سلام التحليل أشاروا بأيديهم إلى المسلم عليهم من عن اليمين ومن عن الشمال .

ويين ذلك قوله: « ما لى أراكم رافعي أيديكم كأنها أذباب عيل شهس ؟ » « والشمس » جمع شموس. وهو الذي تقول له المامة الشموص. وهو الذي يجرك ذنبه ذات الجين وذات الشمال، وهي حركة لا سكون فيها.

وأما رفع الأيدى عند الركوع وعند الرفع بمثل رفعها عند الاستفتاح ، فذلك مشروع باتفاق المسلمين . فكيف يكون الحديث نهياً عنه ؟ .

وقوله: «"اسكتوا في الصلاة » يتضمن ذلك ، ولهذا صلى بعض الأثمة الذين لم يكونوا يرون هذا الرفع إلى جنب عبد الله بن المبارك فرفع ابن المبارك يديه . فقال له : «أتريد أن تطير ؟ » فقال : « إن كنت أطير في أول مرة ، فأنا أطير في الثانية ، وإلا فلا » وهذا نقض لما ذكره من المعنى .

وأيضاً: فقد تواترت السنن عن النبي الله وأصحابه بهذا الرفع فلا يكون نهياً عنه . ولا يكون ذلك الحديث معارضاً . بل لو قد تعارضاً فأحاديث هذا الرفع كثيرة متواترة ، ويجب تقديمها على الحبير الواحد لو عارضها ، وهذا الرفع فيه سكون ، فقوله : «اسكتوا في الصلاة » لا ينافي هذا الرفع ، كرفع الاستفتاح وكسائر أفعال الصلاة ، بل قوله «اسكتوا» يقتضى السكون في كل بعض من أبعاض الصلاة ، وذلك يقتضى وجوب السكون في الركوع والسجود والاعتدالين .

فيين هذا أن السكون مشروع فى جميع أفعال الصلاة بحسب الإمكان . ولهذا يسكن فيها فى الانتقالات التي منتهاها إلى الحركة ، فإن السكون فيها يكون بحركة معندلة لا سريعة . كا أمر النبي كليك في المشي إليها . وحمى حركة إليها ، فكيف بالحركة فيها ؟ فقال : « إذا أتهم الصلاة ، فلا تأتوها تسعون ، وأتوها وعليكم السكينة . فما أدركم فعلوا ، وما فاتكم فاقضوا » .

وهذا أيضاً دليل مستقل في المسألة . فعن أبي هريرة رضى الله عنه الله : سمعت رسول الله عليه يقل : «إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون والتوها تحضون . وعليكم السكينة ، فما أدركم فصلوا ، وما فاتكم فاقضوا » [رواء الجارى وسلم وأبر داود وابن مابه ] (۱) قال أبو داود \_ وكذلك قال الترمذى \_ وابن أبي ذئب ، وإبراهيم بن سعد ، ومعمر ، وشعيب بن أبي همزة عن الزهرى : «فاقضوا » . قال عمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه ، وجعفر بن قال عمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه ، وجعفر بن التي وييمة عن الأعرا » . وروى أبو داود عن أبي هريرة عن النبي عليه قال : «فأقوا » . وروى أبو داود عن أبي هريرة عن النبي عليه قال : هناتوا الصلاة وعلكم السكينة . فصلوا ما أدركم . واقضوا ما سبقكم » قال أبر داود : وكذا قال أبو رافع عن أبي هريرة ، وأبو ذر رضى الله عنه وي دوليقش » . وكذلك قال أبو رافع عن أبي هريرة ، وأبو ذر رضى الله عنه وي عنه « «فألك قال أبو رافع عن أبي هريرة ، وأبو ذر رضى الله عنه وي عنه « «فألك قال أبو رافع عن أبي هريرة ، وأبو ذر

فإذا كان النبي عَلَيْكُ قد أمر بالسكينة حال الذهاب إلى الصلاة ونهى عن السعى الذى هو إسراع في ذلك ، لكونه سبياً للصلاة . فالصلاة أحق أن يؤمر فيها بالسكينة ، وينهى فيها عن الاستمجال بطريق الأولى واللاحرى ، مأمبوران بالسكينة ، منهى عن الاستمجال بطريق الأولى والأحرى ، لا سهما وقد أمره بالسكينة بعد سماع الإقامة الذى يوجب عليه الذهاب ، ونهاه أن يشتغل عنها بصلاة تطوع ، وإن أفضى ذلك إلى فوات بعض الصلاة ، فأمره بالسكينة وأن يصلى ما فاته منفرداً بعد سلام الإمام .

<sup>(</sup>١) رواية الإمام المخارى لى كتاب الأفان ٢١ ياب لا يسمى إلى الصلاة وليأت بالسكينة والوقار ١٣٦٦ بسنده عن أبى هريرة عن النبى كيئة ـ قال : وذكره . وأعرجه الإمام مسلم فى كتاب للساجد ٢٨ باب استعباب إليان الصلاة بوقار وسكينة ٢٥ (٢٠ ١) يسنده عن أبى هريرة عن النبى كيئة ـ قال : وذكره . وأبر داود فى كتاب الصلاة ٥٤ والترمذى فى الصلاة ١٧٠ وصاحب الموطأ فى التداء ٤ وأحمد بن حبل فى للسند ٢ ، ١٣٧٧ ، ٢٣٧٠ . ٢٧٧٠ .

وجعل ذلك مقدماً على الإسراع إليها ، وهذا يقتضى شدة النهى عن الاستعجال إليها ، فكيف فيها ؟؟ .

يين ذلك ما روى أبو داود عن أبى نمامة الحناط عن كعب بن عجرة قال : إن رسول الله عليه قل قال : « إذا توضأ أحدكم فأحسن وضوءه ، ثم خرج عامداً إلى المسجد فلا يشبكن يديه . فإنه في صلاة » (١) فقد نباه عليه في مشيه إلى الصلاة عما نباه عنه في الصلاة من الكلام والعمل له منفرداً فكيف يكون حال المصلى نفسه في ذلك المشي وغير ذلك ؟ فإذا كان منهاً عن السرعة والعجلة في المشي ، مأموراً بالسكينة ، وإن فائه بعض الصلاة مع الإمام حتى يصلى قاضياً له ، فأولى أن يكون مأموراً بالسكينة فيها .

ويدل على ذلك : أن الله عز وجل أمره فى كتابه بالسكينة والقصد فى مشيك واغضض من الحركة والمشي مطالعاً ، فقال : ﴿ واقصد فى مشيك واغضض من صوتك ﴾ (٢) وقال تمالى : ﴿ وعباد الرحن اللين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطيهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ (٢) . قال الحسن وغيره : «بسكينة ووقار » فأخير أن عباد الرحمن هم هؤلاء . فإذا كان مأموراً بالسكينة والوقار فى الأفعال العادية التى هى من جنس الحركة ، فكيف الأفعال العادية ؟ غي كيف بما هو فيها من جنس السكون ، كالركوع والحفض والسجود ؟ فإن هذه الأدلة تقتضى السكينة فى الانتقال ، كالرفع والخفض والنبوض والانحطاط .

 <sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الترمذى في أبواب الصلاة باب ١٩٧ ما جاء في كواهية العشيك بين الأصابع في الصلاة ٣٨٦ بسنده عن كعب بن عجرة أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

المساحد عن المناب كله المساحد عليه المناب المساحد عن ابن عجلان الموطال: 
قال الفرطان : حدث كعب بن عجرة رواه غو واحد عن ابن عجرة وقد الله الموطال : 
كمى أبو داود هذا الرجل المجهول فرواه من طريق سعد بن إسحاق . وقد ذكره ابن حبان في 
الطفات وأضرج له في صحيحه هذا الحديث ، وجزم الحافظ في النهاب بأن الرجل المهم هذا هو 
« أبو غامة الحافظ القماح » فهذا إستاد جيد ، صححه ابن حبان وسعد بن إسحاق بن كعب بن 
حجرة قابع القاد

برد نابعی کے . (۲) سورة لقمان آیة رقم : ۱۹ .

<sup>(</sup>٣) سورة الفرقان آية رقم : ٦٣ .

وأما نفس الأفعال التى هى المقصود بالانتقال ، كالركوع نفسه ، والسجود نفسه ، والقيام والقعود أنفسهما \_ وهذه هى من نفسها سكون \_ فمن لم يسكن فيها لم يأت بها ، وإنما هو بمنزلة من أهوى إلى القعود ولم يأت به ، كمن مد يده إلى الطعام ، ولم يأكل منه ، أو وضعه على فيه ولم يطعمه .

وأيضاً: فإن الله تعالى أوجب الركوع والسجود فى الكتاب والسنة ، وهو واجب بالإجماع لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيّا اللّذِينَ آمنوا اركحوا واسجدود ﴾ (١) وقوله تعالى : ﴿ يَوْم يَكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون ، خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿ فِما هُم لا يؤمنون ، وإذا قرىء عليم القرآن لا يسجدون ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿ إِمَا يُومَن بَايَاتنا الذِّين إذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستسكرون ﴾ (٤) وقول سبحانه وتعالى : ﴿ واسجسه واقترب ﴾ (٥) وقوله تعالى : ﴿ أَمْ تَر أَنْ الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والحبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ﴾ (١) .

فدل على أن الذى لا يسجد لله من الناس قد حتى عليه العذاب وقوله : ﴿ ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلاً طويلاً ﴾ (٧) وقوله تعالى : ﴿ فسبح بحمد وبك وكن من الساجدين ﴾ (٨) وقوله تعالى :

<sup>(</sup>١) سورة الحج آية رقم : ٧٧ .

<sup>(</sup>٢) سورة القلم آية رقم : ٤٧ ، ٤٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة الانشقاق آية رقم : ٢٠٠ ، ٢١ .

<sup>(\$)</sup> سورة السجدة آيقرقم : 10 .

 <sup>(</sup>٥) سورة العلق آية رقم : ١٩ .
 (١) سورة الحج آية رقم : ١٨ .

<sup>(</sup>V) سورة الإنسان آية رقم : ٢٦ .

<sup>(</sup>٨) سورة الحجر آية رقم : ٩٨ .

﴿ وَإِذَا قِيلُ هُمُ ارْكِعُوا لَا يُرْكِعُونَ ﴾ (١) ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُونَ الزَّكَاةَ وَلِيُونَ الزَّكَاةَ وَلِيْرُونَ الزَّكَاةَ وَلِيُونَ الزَّكَاةَ وَلِمُونَ الزَّكَاةَ وَلِمُ وَلَا الزَّكَاةَ وَلِمُ وَلَا الزَّكَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ الزَّكَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ الزَّكَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ الزَّكَاةَ الزَّكَاةَ الزَّكَاةَ الزَّكَاةُ وَلَا الزَّكَاةُ الزَّكَاءُ وَلَا الزَّكَاةُ إِنَّا الزَّكَاةُ الزَّكَاةُ الزَّكَاةُ الزَّكَاةُ الزَّكَاةُ الزَّكَاةُ الزَّكَاةُ الزَّكَاةُ إِنْ الزَّكَاءُ إِنْ الزَّكَاةُ الزَّكَاءُ الزَّكَاةُ الزَّلْقَاقُولُ اللَّهُ الْحَلَّاقُ الرَّاقُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَّاقُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللّذِينَ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

وإذا كان الله عز وجل قد فرض الركوع والسجود لله في كتابه ، كم فرض أصل الصلاة ، فالنبي عليه هو المدين للناس ما نزل إليهم ، وسنته نفسر الكتاب وتبينه ، وتدل عليه ، وتعبر عنه ، وفعله إذا خرج استألاً لأمر أو تفسيراً لمجمل : كان حكمه حكم ما استله وفسره ، وهذا كما أنه عليه كان يأتى في كل ركعة بركوع واحد وسجودين كان كلاهما واجباً . وكان كان أملاهما واجباً . وكان في القرآن ، وكذلك للرجم إلى سنته في كيفية السجود ، وقد كان يصلى الفريضة والنافلة والناس يصلون على عهده ، ولم يصل قط إلا بالاعتدال عن الركوع والسجود ، وبالطمأنينة في أفعال الصلاة كلها . قد نقل ذلك كل من نقل صلاة الفريضة والنافلة ، والناس يصلون على عهده ، ولم يصل قط إلا باعتدال كان تالركوع والسجود وبالطمأنينة . وكذلك كانت صلاة أسحابه على عهده ، وهذا يقتضى وجوب السكون والطمأنينة في هذه أسحابه على عهده ، وهذا يقتضى وجوب السكون والطمأنينة في هذه الأفعال ، كا يقتضى وجوب السكون والطمأنينة في هذه الأفعال ، كا يقتضى وجوب عددها ، وهو سجودان مع كل ركوع .

وأيضاً: فإن مداومته على ذلك فى كل صلاة كل يوم ، مع كثرة الصلوات ، من أقوى الأدلة على وجوب ذلك ، إذ لو كان غير واجب لتركه ولو مرة ، ليين الجواز ، أو ليين جواز تركه بقوله . فلما لم يين ــ لا بقوله ولا بفعله ــ جواز ترك ذلك مع مداومته عليه . كان ذلك دليلًا على وجوبه .

وأيضاً : فقد ثبت عنه ﷺ في صحيح البخارى : أنه قال لمالك بن الحويرث وصاحبه :

<sup>(</sup>١) سورة المرسلات آية رقم : ٤٨ .

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة آية رقم : ٥٥ .

« إذا حضرت الصلاة فأذنا وأقيما ، وليؤمكما أكبركما ، وصلوا كما رأيتمونى أصل » (١) فأمرهم أن يصلوا كما رأوه يصلى .

وذلك يقتضى أنه يجب على الإمام أن يصلى كما كان النبي ﷺ يصلى لهم ، ولا معارض لذلك ولا مخصص ، فإن الإمام يجب عليه ما لا يجب على المأموم والمنفرد .

وقد ثبت عن النبي على في الصحيحين عن سهل بن سعد أنه قال:

«لقد رأيت رسول الله على قام على المنبر وكبر، وكبر الناس معه وراءه،
وهو على المنبر، ثم رجع فنزل القهقرى حتى سجد في أصل المنبر، ثم عاد
حتى فرغ من آخر صلاته، ثم أقبل على الناس. قفال: يا أيها الناس، إنما
صنعت هذا لتأتموا في ، ولتعلموا صلاقي » وفي سنن أبي داود والنسائي عن
سالم البراد قال: « أثبنا عقبة بن عامر الأنصارى أبا مسعود، فقلنا له:
حدثنا عن صلاة رسول الله على . فقام بين أبدينا في المسجد. فكبر، م
فلما ركع وضع يدبه على ركبتيه ، وجعل أصابعه أسفل من ذلك ، وجاف
بين مرفقيه عنى استقر كل شيء منه ثم كبر ووضع كفيه على الأرض ، ثم جاف
بين مرفقيه حتى استقر كل شيء منه ثم رفع رأسه فجلس حتى استقر كل شيء منه ، ثم رفع رأسه فجلس حتى استقر كل شيء منه ، ثم رفع رأسه فجلس حتى استقر كل شيء منه ، ثم رفع رأسه فعلد الذك أيضاً ثم صلى أربع ركمات مثل هذه الركمة . فصلي

وهذا إجماع الصحابة رضى الله عنهم .فإنهم كانوا لا يصلون إلا مطمئنين . وإذا رأى بعضهم من لا يطمئن أنكر عليه ونهاه ، ولا ينكر واحد منهم عل المنكر لذلك . وهذا إجماع منهم عل وجوب السكون والطمأنينة فى الصلاة ، قولاً وفعلاً ، ولو كان ذلك غير واجب لكانوا يتركونه أحياناً كما كانوا يتركون ما ليس بواجب .

<sup>(</sup>١) الحديث أهرجه الإمام البخارى فى كتاب الأذان ١٨ باب الأذان للمسافر إذا كانوا جامة والإفاقة ٣٣ - حدثنا عبد الرعاب قال : حدثنا أهرب هى أبى قابلة قال : حدثنا مالك : أبها إلى المي كُفّى - وذكره . وفى كتاب الأدب ٣٧ وكتاب الآحاد والدارى فى كتاب الصلاة كه وأحد بن حبل لى للمند ته : ٣٠ ( حلى ).

وأيضاً: فإن الركوع والسجود في لغة العرب لا يكون إلا إذا سكن حين انحنائه وحين وضع وجهه على الأرض. فأما مجرد الخفض والرفع عنه: فلا يسمى ذلك ركوعاً ، ولا سجوداً . ومن سماه ركوعاً وسجوداً فقد غلط على اللغة ، فهو مطالب بدليل من اللغة على أن هذا يسمى راكماً وساجداً ، حتى يكون فاعله ممتئلاً للأمر ، وحتى يقال : إن هذا الأمر حتى يعلم أن مجرد هذا يسمى في اللغة ركوعاً وسجوداً وهذا مما لا سبيل حتى يعلم أن مجرد هذا يسمى في اللغة ركوعاً وسجوداً وهذا مما لا سبيل الهم، ولا دليل عليه . فقائل ذلك قائل بغير علم في كتاب الله وفي لغة العرب ، وإذا حصل الشك : هل هذا ساجد أو ليس يساجد ؟ لم يكن ممتئلاً وجوب صلاة أو زكاة عليه ، ويشك في فعلها .

وهذا أصل ينبغى معرفته ، فإنه يحسم مادة المنازع الذي يقول : إن هذا يسمى ساجداً وراكعاً فى اللغة . فإنه قال بلا علم ولا حجة . وإذا طولب بالدليل انقطع . وكانت الحجة لمن يقول : ما نعلم براءة ذمته إلا بالسجود والركوع المعروفين .

ثم يقال: لو وجد استعمال لفظ: « الركوع والسجود » في لغة العرب بمجرد ملاقاة الوجه للأرض بلا طمأنينة لكان المعفر خده ساجداً ولكان الراغم أنفه – وهو الذى لصق أنفه بالرغام، وهو التراب بساجداً ، لا سيما عند المنازع الذى يقول: يحصل السجود بوضع الأنف دون الجبية من غير طمأنينة ، فيكون نقر الأرض بالأنف سجوداً ، ومعلوم أن هذا ليس من لغة القوم ، كما أنه ليس من لغتيم تسمية نقرة الغراب وغوها سجوداً ، ولو كان ذلك كماك لكان يقال للذى يضع وجهه على الأرض ، أو بعضه أو ينقله ونجو ذلك: ساجداً .

وأيضاً: فإن الله أوجب المحافظة والإدامة على الصلاة ، وذم إضاعتها والسهو عنها . فقال في أول سورة المؤمنين : ﴿ قد أقلع المؤمنين . اللمين هم في صلاتهم خاشعون ، واللمين هم عن اللهو معرضون ، واللمين هم للزكاة فاعلون ، واللمين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ، فمن ابتغي وراء ذلك فأولئك هم العادون ، والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ﴾ (١) وقد سبق بيان أن هذه الخصال واجبة ، وكذلك في سورة : ﴿ سَأَلَ سَائِلَ ﴾ قال : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خَلَقَ هَلُوعًا إذا مسه الشر جزوعاً . وإذا مسه الخير منوعاً . إلا المصلين \* الذين هم على صلاتهم دائمون . والذين في أموالهم حق معلوم . للسائل والمحروم ، والذين يصدقون بيوم الدين ، والذين هم من عذاب ربهم مشفقون إن عذاب ربهم غير مأمون . والذين هم لفروجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين . فمن ابتغي وراء ذلك فأولتك هم العادون والذين هم الأماناتهم وعهدهم راعون ه والذين هم بشهاداتهم قائمون ، والذين هم على صلاتهم **يحافظون ﴾** (٢) فذم الإنسان كله إلا ما استثناه . فمن لم يكن متصفاً بما استثناه كان مذموماً ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَالْعُصِرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خسره إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ فَخَلْفَ مِن بِعِدْهِم خَلْفَ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً ﴾ (١) وقال تعالى : ﴿ فويل للمصلين . الذين هم عن صلاتهم ساهون ﴾ (٥) وقال تعالى : ﴿ حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين ﴾ (١) .

وهذه الآيات تقتضى ذم من ترك شيئاً من واجبات الصلاة ، وإن كان فى الظاهر مصلياً ، مثل أن يترك الوقت الواجب ، أو يترك تكميل الشرائط و الأركان من الأعمال الظاهرة ، الناطنة .

اسورة المعارج آية رقم : ١ ـ ٩ .

 <sup>(</sup>۲) سورة المعارج آية رقم: ۱۹ ـ ۳٤ .

<sup>(</sup>٣) سورة العصر كاملة .

<sup>(</sup>۲) سوره العصر نامله . (\$) سورة مريم آية رقم : ٩٩ .

<sup>(</sup>٥) سورة الماعون آية رقم: ٤ ، ٠ .

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة آية رقم : ٣٣٨ .

وبذلك فسرها السلف. ففي تفسير عبد بن هميد \_ وذكره عن ابن المنظر في تفسيره من حديث عبد \_ حدثنا روح ، عن سعيد ، عن قادة : ﴿ والذين هم على صلواتهم يحافظون ﴾ (۱) . على وضوئها ومواقبتها وركوعها .

وروی أبو بكر بن المنفر في تفسيره من حديث أبى عبد الرحمن ، عن عبد الذه قال : إن الله أكثر ذكر الصلاة في الترآن : ﴿ وَاللّهِن هِم عَلَى صَلَوْاتِهِم دَاتُهُ سَوْنَ ﴾ (٣) و ﴿ اللّهَن هِم في صلاتِهم عاشعون ﴾ (٣) و ﴿ اللّهن هِم على صلاتِهم عاشعون ﴾ (٩) نقال عبد الله : ذلك على مواقبًا نقالوا : ما كنا نرى ذلك يا أبا عبد الرحمن إلا الترك . قال : تركها كفر ، وروى سعيد بن منصور : حدثنا أبو معاوية ، حدثنا الأعمش ، عن مسلم ، عن مسروق في قول الله : ﴿ واللّه ين هم على صلاتِهم على صلاتِهم على عبد الرحمن إلا الترك ، قال على مواقبًا ، نقالوا : ما كنا نرى ذلك يا أبا عبد الرحمن إلا الترك ، قال : تركها كفر . وروى من حديث سعيد بن أبى مريم : ﴿ اللّه ين هم عن صلاتِهم ساهون ﴾ (٩) بتضبيع ميقاتيا .

وروى عن أن ثور عن ابن جريج فى قوله : ﴿ والذين هم على صلواتهم بحافظون ﴾ المكتوبة ، والتى فى : ﴿ سأل سائل ﴾ التطوع وهذا قول ضعيف .

<sup>(</sup>١) سورة المؤمنونُ آية رقم : ٩ .

<sup>(</sup>٧) صورة المعارج آية رقم : ٧٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة المؤسون آية رقم : Y .

<sup>(\$)</sup> سورة المعارج آية رقم : ٣٤ .

<sup>(</sup>٥) سورة الماعون آية رقم : ٥ .

## خصائص القيام ف منهج القـــرآن الكريم

القيام على وجوه: قيام بالشخص ويكون إما بالتسخير نحو قوله تعالى : ﴿ فعنها قائم وحصيد ﴾ (١) .

وإما باختيار نحو قوله تعالى :

﴿ أُم من هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً ﴾ (٢) .

ويكون بمعنى مراعاة الشيء نحو قوله تعالى :

﴿ كُونُوا قُوامِينَ لللهِ ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ أَفَمَنَ هُو قَالِمُ عَلَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتَ ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ إِلاَّ مَا دَمَتَ عَلِيهِ قَائِماً ﴾ (٥) أى ثابتاً فيطلبه . ويأتى القيام في كتاب الله تعالى على وجوه عدة .

رياق المهام عن الناب الله العالى على وجولا عدد . 1 - بمعنى أداء الصلاة قال تعالى : ﴿ وَأَقْبِمُوا الصلاة ﴾ (١) .

﴿ أَقَامُوا الصلاة ﴾ (٧) و ﴿ يَقِيمُونُ الصَّلَاةِ ﴾ (٨) .

ولم يأمر بالصلاة حيثًا أمر ولا مدح بها حيث مدح إلا بلفظ الإقامة تنبيهاً أن المقصود منها توفية شرائطها لا الإتيان ببيئاتها قال تعالى : ﴿ وَبِ

<sup>(</sup>١) سورة هود آية رقم : ٢ .

<sup>(</sup>٢) سورة الزمز آية رقم: ٩.

<sup>(</sup>٣) سورة المائدة آية رقم : ٨ .

 <sup>(</sup>٤) سورة الرعد آية رقم : ٣٣ .
 (٥) سورة آل عمران آية رقم : ٧٥ .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم ٤٣ وتكرر في أكثر من موضع .

<sup>(</sup>٧) سورة البقرة آية رقم : ٣٧٧ .

<sup>(</sup>A) سورة البقرة آية رقم : ٣ وتكرر .

اجعلني مقم الصلاة ﴾ (١) أي وفقني لتوفية شرائطها .

٢ \_ وبمعنى إقامة الحدود . قال تعالى :

﴿ فَإِنْ خَفَتُمْ أَلَا يَقِيمًا حَدُودُ اللَّهُ ﴾ (٢) وأيضاً : ﴿ إِلَّا أَنْ يَخَافَا ٱلَّا يقيما حدود الله ﴾ (٢) .

٣ \_ وبمعنى الاستقامة على سنن العدل قال تعالى : ﴿ كُونُوا قُوامِينَ . (t) 🎸 🚵

٤ \_ وبمعنى الأمن قال الله تعالى : ﴿ جعل الله الكعبة البيت الحوام قياماً للناس كه (°) أي أمناً لهم .

ه ... وبمعنى قيام المعيشة قال الله تعالى : ﴿ وَلا تَوْتُوا السَّفِهَاءُ أموالكم التي جعل الله لكم قياماً ﴾ (١) أي جعله نما يقيمكم ويمسككم .

٦ \_ وبمعنى لزوم المنزل في الحضر قال تعالى : ﴿ يُوم ظَعَنَكُم ويوم إقامتكم ﴾ (Y) .

> ٧ \_ وبمعنى القيام بالأوامر والنواهي قال الله تعالى : ﴿ وَلُو أَنْهُمُ أَقَامُوا التَّوْرَاةُ وَالْأَخِيلِ ﴾ (٨) .

٨ \_ و بمعنى نصب ميزان العدل في القيامة : ﴿ فَلا نَقْم هُم يوم القيامة وزناً كه (٩) .

٩ \_ وبمعنى تحقق الحساب قال الله تعالى: ﴿ يوم يقوم الحساب ﴾ (١٠).

<sup>(</sup>١) سورة إبراهم آية رقم : ٤٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ٢٧٩

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة آية رقم : ٢٧٩ (\$) سورة المالدة آية رقم : ٨ .

<sup>(</sup>٥) سورة المائدة آية رقم : ٩٧ . (١) سورة النساء آية رقم : ٥ .

<sup>(</sup>V) سورة النحل آية رقم: ٨٠ .

<sup>(</sup>A) سورة المائدة آية رقم: ٦٦ .

<sup>(</sup>٩) سورة الكهف آية رقم: ٩٠٥ .

<sup>(</sup>١٠) سورة إبراهم آية رقم: ١١ .

١٠ ــ وبمعنى قيام القيامة قال الله تعالى: ﴿ ويوم تقوم الساعة ﴾ (١) .

١١ ــ وبمعنى استواء العالم واستقامته لأمره تعالى: ﴿ وَمَن آياتُهُ أَنْ تقوم السماء والأرض بأمره ﴾ (٢) .

١٢ ــ وبمعنى منازل الملائكة قال الله تعالم. :

﴿ وَمَا مَنَا إِلَّا لَهُ مَقَامَ مَعْلُومٌ ﴾ (٣) .

١٣ ــ وبمعنى قيام الدين على سنن السداد . قال الله تعالى :

(٤) ﴿ ذلك الدين القم ﴾ (٤) .

١٤ \_ و بمعنى التهجد قال الله تعالى :

﴿ آناء الليل ساجداً وقائماً ﴾ (٥) .

وأيضاً: ﴿ قُمُ اللَّيلِ إِلا قَلْيلًا ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿ إِنْ رَبِكَ يَعِلُمُ أَنْكَ تَقُومُ أَدَنَى مِن ثُلْقِي الليل ﴾ (٧) .

١٥ \_ وبمعنى القيام في عرصة العرض : ﴿ وَلَمْنَ خَافَ مَقَامَ رَبُّهُ جنتا**ن** کھ (^) .

وأيضاً: ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى كه (٩) .

<sup>(</sup>١) سورة الروم آية رقم : ١٢ .

<sup>(</sup>٢) سورة الروم آية رقم : ٢٥ .

<sup>(</sup>٣) سورة الصافات آية رقم : ١٦٤

<sup>(\$)</sup> سورة التوبة آية رقم : ٣٦ .

<sup>(</sup>٥) سورة الزمر آية رقم : ٩ .

<sup>(</sup>١) سورة المزمل آية رقيم : ٢ . (٧) سورة المزمل آية رقيم: ٧٠ .

<sup>(</sup>٨) سورة الرحمن آية رقيم : ٤٦ .

<sup>(</sup>A) سورة المطففين آية رقم : ٦ .

<sup>(</sup>٩) سورة النازعات آية رقم: • \$

١٦ ـ وبمعنى كال الألوهية والقدرة قال الله تعالى : ﴿ أَفَهَنَ هُو قَالُمُ
 على كل نفس بما كسبت ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وعنت الوجوه للحى القيوم ﴾ (٢) .

١٧ ــ وبمعنى قيام الرجال بمصالح النساء قال الله تعالى :

﴿ الرجال قوامون على النساء ﴾ (٣) .

١٨ ــ وبمعنى قيام الحج بإتمام المناسك قال الله تعالى :

﴿ وطهر بيتي للطائفين والقائمين ﴾ (١) .

١٩ ــ وبمعنى الاهتهام بإبلاغ الرسالة قال الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّنَا الْمِدْثُرُ مَ قَمَ فَأَنْذُرُ ﴾ (٥) .

وأيضاً : ﴿ وَأَنَّهُ لِمَا قَامَ عَبِدُ اللَّهُ يَدْعُوهُ ﴾ (١) .

٢٠ ــ وبمعنى الملازمة والمداومة قال الله تعالى :

﴿ ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائماً ﴾ (٧) .

٢١ \_ و بمعنى الوقوف قال الله تعالى :

﴿ يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾ (^) .

. . .

<sup>(</sup>١) سورة الرعد آية رقم : ٣٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة طه آية رقم : ١٩٩ .

 <sup>(</sup>٣) سورة النساء آية رقم : ٢٤ .
 (٤) سورة الحج آية رقم : ٢٩ .

 <sup>(</sup>٤) سورة اخمج آية رقم : ٢٦ .
 (٥) سورة المدثر آية رقم : ٢ ، ٢ .

<sup>(</sup>۵) سوره المدار ايه رقم: ۱۰، ۲. (۱) سورة الجن آية رقم: ۱۹.

<sup>(</sup>١) سورة أنجن أية رقم : ١٩ .

 <sup>(</sup>٧) سورة آل عمران آية رقم : ٧٠ .
 (٨) سورة المطففين آية رقم : ٦ .

# وقال شيخ الإسلام قدس الله روحه فصـــل في القيـــام

قد ذكر الله قيام الليل في عدة آيات . تارة بالمدح ، وتارة بالأمر أمر إيجاب . ثم نسخه بأمر الاستحباب ، إذا لم تدخل صلاة العشاء فيه ، بل أريد القيام بعد النوم ، فإنه قد قال سعيد بن المسيب وغيره من صلى العشاء في جماعة فقد أخذ بنصيبه من قيام ليلة القدر . فقد جعل ذلك من القيام . وقد روى عن عبيدة السلماني : أن قيام الليل واجب لم ينسخ ، ولو كحلب شاة ، وهذا إذا أريد به ما يتناول صلاة الوتر ، فهو قول كثير من

والدليل عليه: أن في حديث ابن مسعود لما قال: « أوتروا يا أهل القرآن ، قال أعرابي : ما يقول رسول الله ﷺ ؟ فقال : إنها ليست لك ، ولأصحابك » (١) فقد حاطب أهل القرآن من قيام الليل بما لم يخاطب به غده.

وعلى هذا قوله : ﴿ فَاقَرَأُوا مَا تَيْسَرَ مَنْهُ ﴾ (٢) فسر بقراءته بالليل لتلا ينساه . وقال : « نظرت في سيئات أمني ، فوجدت فيها الرجل يؤتيه الله آية فينام عنها حتى ينساها » وفي الصحيح عن النبي عَلَيْكُم أنه

العلماء .

<sup>(</sup>١) الحديث أشرجه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ١٧٠ عن الأعمش عن عمرو بن مرة ، عن أفي على الأعمش عن عمرو بن مرة ، عن أنى عولية عن عبد الله بن مسعود عن التي كيكة \_ قال : وذكره وأشرجه الترمذ في أبواب الوتر ياب ما جاه أن الوتر ليس يمم ٤٥٣ عن على قال : وذكره وأشرجه أبو داود في الوتر ه والسناني في قيام المبلي ٧٧ وأحد بن حيل في السند ١٤٣٠ ، ١٤٣٠ ، ١٤٣٠ )

<sup>(</sup>٢) سورة المزمل آية رقم : ٢٠ .

قال : « من صلى العشاء في هماعة . فكأنما قام نصف الليل ، ومن صلى الصبح في هماعة فكأنما قام الليل كله » (١) . أي الصبح مع العشاء ، فهذا يدل على أنهما ليسا من قيام الليل ، ولكن فاعلهما كمن قام الليل . قال تعالى : ﴿ إِنّ المُتقين في جنات وعيون ، آخذين ما آتاهم ربهم ، إنهم كانوا قبل ذلك محسنين ، كانوا قبلًا من الليل ما يجعون ، وبالأسحار هم يستغفرون ﴾ (٢) .

وقال تعالى: ﴿ الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار ﴾ (٣) وهذا على أصح الأقوال معناه كانوا يهجمون قليلًا فـ ( قليلًا ) منصوب بـ ( يهجمون ) و ( ما ) مؤكدة . وهذا مثل قوله : ﴿ بل لعنهم الله بكفرهم فقليلًا ما يؤمنون ﴾ (٤) .

وقوله تعالى : ﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِن اللَّيلِ ما يَيْجِعُونَ ﴾مو مفسر في سورة المزمل بقوله : ﴿ قَمَّ اللَّملُ إِلاَّ قَلِيلًا هُ نَصْفَهُ أَوْ انقَصَى منه قَلِيلًا هُ أَوْ ذَهُ عَلِمُ وَاللَّمْ المُستَثَى مِن الأَمْرِ هُو القَلْيلُ المُستَثَى مِن الأَمْرِ هُو القَلْيلُ المُستَثَى مَن الأَمْرِ هُو القَلْيلُ المُستِقَلِ عُجْمُوعُ اللَّيلُ والنَهار فَإَنْهم إِذَا هُجُمُوا ثُلُثُه أَوْ نَصْفَهُ أَوْ ثَلْيُهُ ، فَهَذَا قَلْلِ بالنّسِةِ إِلَى مَا لَمْ يَهْجُعُوهُ مَن اللَّهِ والنّهار أَوْ لَمْ يَنامُوا .

وقد قبل : لم يأت عليهم لبلة إلا قاموا فيها . فالمراد هجوع جميع اللبلة ، وهذا ضعيف ، لأن هجوع اللبل محرم ، فإن صلاة العشاء فرض ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُومَن بآياتُنا اللّهِين إذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ، تتجالى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقاهم ينفقون ، فلا تعلم نفس

<sup>(</sup>١) سبق تخريج هذا الحديث .

<sup>(</sup>٢) سورة الداريات آية رقم : ١٦ ـ ١٨ .

 <sup>(</sup>٣) سورة آل عمران آية رقم : ١٧ .
 (٤) سورة البقرة آية رقم : ٨٨ .

<sup>(</sup>۵) سورة المزمل آية رقيم: ٣٠٠ . (۵) سورة المزمل آية رقيم: ٣ ــ ٤ .

<sup>107</sup> 

ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ﴾ (١) .

وف حديث معاذ الذى قال فيه : يا رسول الله ! أخرق بعمل يدخلنى الجنة ، ويباعدنى من السار ، قال : « لقد سألت عظيم ، وإنه ليسبر على من يسره الله عليه ، تعبد الله ولا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة ، وتؤقى الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج اليت ، ثم قال : ألا الصلاة ، الخلا على أبواب الحر ؟ الصوم جنة ، والصدقة تعلقىء الحقايلة ، كا يطقىء الماء النار ، وصلاة الرجل من جوف اللل ، ثم قل : ﴿ تتجافى يبقون ﴾ حتى بلغ ﴿ يعملون ﴾ (٢) ثم قال : ألا أخيرك برأس الأمر ينفقون ﴾ حتى بلغ ﴿ يعملون ﴾ (٢) ثم قال : ألا أخيرك برأس الأمر سنامه ؛ وأس الأمر إلإسلام ، وصوده الصلاة ، وذروة سنامه ؟ رأس الأمر إلإسلام ، وصوده الصلاة ، وذروة لمتنامه ؟ رأس الأمر إلإسلام ، وصوده الصلاة ، وذروة لمتنامه الجهاد في سبيل الله . ثم قال : ألا أخيرك بملاك ذلك كله ؟ . شار يا رسول الله ! وإنا لمؤخذون بمانكلم به ؟ فقال : « تكلتك مناخرهم إلا حصائد السنيم » (٢) .

وتال تمالى : ﴿ أَمْ مَنْ هُو قَانَتَ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وقَائماً يُحَدّر الآخرة ويرجو رحمة ربه . قل : هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب ﴾ (ن) .

وقال تعالى :

<sup>(</sup>١) سورة السجدة آية رقم : ١٥ ـ ١٧

<sup>(</sup>٢) سورة السجدة آية رقم : ١٦ - ١٧

<sup>(</sup>٣) الحديث أعرجه ابن ماجه في كتاب الفتن ؟ باب كف اللسان في الفتح ٣٩٧٣ حدثنا عبد الله بن معاذ عن معمر عن عاصم بن أبي التصود عن أبي واتل عن معاذ بن جل قال : كت مع رسول الله كيكل - في أصراحيت بوما قريباً منه قفلت يا رسول الله . وذكره . وأخرجه الموطدي في كتاب الإيجاد A وأحد بن حبل في المسند ه : ٣٣١ ، ٣٣٧ ، ٣٣٧ ( حلمي ) . (٤) سورة الزعر آبة رقم : ٩ .

﴿ من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون ﴾ (١) وقال تعالى : ﴿ أقم الصلاة لدلولا الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً ، ومن الليل فتجد به نافلة لك عسى أن يحتك ربك مقاماً محموداً ﴾ (١) .

وقال في سورة المزمل : ﴿ قَمَ اللَّيْلِ إِلاَّ قَلَيْلًا ﴾ إلى قوله ﴿ إِنْ نَاشَتُهُ اللَّيْلُ هِي أَشَدُ وطناً وأقوم قَيْلًا ﴾ (٣) .

وإذا نسخ الوجوب بقى الاستحباب ، قال أحمد وغره : و « الناشقة » لا تكون إلا بعد نوم ، يقال : نشأ ، إذا قام ، وقال تعالى : ﴿ وعباد الرحن الذين يمشون على الأرض هولاً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ، والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً ﴾ (٤) .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَا نَحْنَ نَرْلُنَا عَلِيكَ القَرآنُ تَدْيِهِا ۗ . فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم أثماً أو كفوراً . واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً . ومن الليل فاسجد له وسبحه ليسلاً طويلاً ﴾ (٥) ، فإن هذا يتناول صلاة العشاء ، والوتر ، وقيام الليل ، لقوله : ﴿ وسبحه ليلاً طويلاً ﴾.

وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدَ نَعْلَمُ أَنْكَ يَضِيقَ صَدَرُكُ بِمَا يَقُولُونَ . فَسَبَحَ بحمد ربك وكن من الساجدين ﴾ (١) . مطلق لم يخصه بوقت آخر .والحمد لله وحده ، وصلى الله على محمد وآله وأصحابه وسلم تسلماً .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمدان آية رقم: ١١٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة الإسراء آية رقم : ٧٩ ، ٧٩ .

<sup>(</sup>٣) سورة المزمل آية رقم : ٣ ــ ٣ .

 <sup>(</sup>٤) سورة الفرقان آية رقم : ٦٣ ، ٦٤ .
 (٥) سورة الإنسان آية رقم : ٢٣ ـ ٢٦ .

<sup>(</sup>٥) سورة الإنسان اية رقم : ٢٩=٢٧ . (١) سورة الحجر آية رقم : ٢٧ ، ٩٨ .

#### وسئسل ...

عن رجل لم يصل وتر العشاء الآخرة : فهل يجوز له تركه ؟ .

فأجاب : الحمد لله ، الوتر سنة مؤكدة ، باتفاق المسلمين ، ومن أصر على تركه فإنه ترد شهادته .

وتنازع العلماء في وجوبه ، فأوجه أبو حنيفة ، وطائفة من أصحاب أحمد ، والجمهور لا يوجبونه : كالك ، والشافعي ، وأحمد ، لأن النبي كان يوتر على راحلته ، والواجب لا يفعل على الراحلة ، لكن هو باتفاق المسلمين سنة مؤكدة لا ينبغي لأحد تركه .

والوتر أوكد من سنة الظهر والمغرب والعشاء ، والوتر أفضل من جميع تطوعات النبار ، كصلاة الضحى ، بل أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل . وأوكد ذلك الوتر ، وركعتا الفجر ، والله أعلم .

. . .



خصائص السجوط في منهج القرآق الكريم



### خصائص السجود في منهج القرآن الكريم

السجود : أصله التطامن والتذلل ، وجعل ذلك عبارة عن التذلل لله وعبادته وهو عام فى الإنسان والحيوانات والجمادات وذلك ضربان :

١ ــ سجود باختيار ، وليس ذلك إلا للإنسان ، وبه يستحق
 الثواب .

قال الله تعالى : ﴿ فَاسْجِدُوا للهُ وَاعْبِدُوا ﴾ (١) أى تذللوا له .

٢ ــ وسجود بتسخير وهو للإنسان والحيوانات والنباتات . قال الله
 تعالى :

﴿ وَلَهُ يَسْجِدُ مَنْ فَي السَّمُواتِ وَالْأَرْضُ طُوعًا وَكُرُهَا ﴾ (٢) . وقال تعالى : ﴿ سَجِداً للهُ وَهُمْ دَاخُرُونَ ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَهُ يَسَجَدُ مَا فَى السَّمُواتُ وَمَا فَى الأَرْضُ مَنَ دابة والملائكة وهم لا يستكبرون ﴾ (<sup>4)</sup> .

ينطوى على النوعين من السجود بالتسخير والاختيار .

وقوله تعالى : ﴿ والنجم والشجر يسجدان ﴾ (٥) .

هو على سبيل التسخير . وقوله تعالى :

﴿ اسجدوا لآدم ﴾ (١) .

قبل أمروا بأن يتخذوه قبلة ، وقيل أمروا بالتذلل له ، والقيام بمصالحه ومصالح أولاده فأتمروا بأمره .

<sup>(</sup>١) سورة النجم آية رقم : ٦٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة الرعد آية رقيم: ١٥

<sup>(</sup>٣) سورة النحل آية رقم : ٨٤ .

<sup>(</sup>٤) سورة النحل آية رقم : ٤٩ .

<sup>(</sup>٥) سورة الرحمن آيةرقم : ٦ .

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة آية رقم : ٣٤ .

وقوله تعالى : ﴿ وَادْخُلُوا البَّابِ سَجْداً ﴾ (١) .

أى ركعاً وقيل متذللين منقادين. وقيل: إن السجود على سبيل الحدمة.

وقدُ ورد السجود في القرآن الكريم على خمسة أوجه :

الأول : بمعنى الصلاة . قال الله تعالى :

﴿ وَلَهُ يَسْجِدُ مَنْ فِي السَّمُواتُ وَالْأَرْضُ طُوعًا وَكُرِهَا وَظَلَاهُمُ اللَّهِ وَاللَّهُمُ اللَّهُ وَ بالغدو والآصال ﴾ (٢) أي يصلي .

الثانى : بمعنى الأنبياء ، قال الله تعالى :

﴿ الذِّي يَرَاكُ حَيْنَ تَقُومُ وَتَقَلِّبُكُ فِي السَّاجِدِينَ ﴾ (٣) .

أى في أصلاب الآباء من الأنبياء .

الثالث : بمعنى الخضوع والانقياد قال الله تعالى :

﴿ والنجم والشجر يسجدان ﴾ (١) . أى يخضعان .

الرابع : بمعنى الركوع قال الله تعالى :

﴿ وَإِذْ قَلْنَا ادْخُلُوا هَذْهُ القَرَيَّةُ فَكُلُوا مَنهَا حَيْثُ شَتْعُ رَخْدًاً وادْخُلُوا البّاب سَجْدًا وقُولُوا حَطَّةً ﴾ (°) . أى ركماً .

الخامس: بمعنى سجود الصلاة . قال الله تعالى :

﴿ واسجد واقترب ﴾ (°) .

أى اقترب من ربك ما دمت ساجداً دليله قول الرسول المنتخة: « الهرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الشفاء ».

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٥٨ .

<sup>(</sup>٧) سورة الرعد آية رقم : ١٥ .

<sup>(</sup>٣) سورة الشعراء آية رقم : ٢١٨ ـ ٢١٩ .

<sup>(\$)</sup> سورة الرحمن آية رقم : ٩ .

<sup>(</sup>٥) سورة البقرة آية رقم : ٥٨ .

<sup>(</sup>٩) سورة العلق آية رقم : ١٩ .

#### 

في « سجود القرآن » وهو نوعان : خبر عن أهل السجود ، ومدح لهم ، أو أمر به ، وذم على تركه .

فالأول سجدة الأعراف: ﴿ إِنَّ اللَّهٰيِّ عَنْدُ رَبِّكُ لَا يُسْتَكُمُونَ عَنْ عادته ويسبحونه وله يسجدون ﴾ (١) وهذا ذكره بعد الأمر باستاع القرآن والذكر.

وف الرعد: ﴿ وَلَهُ يَسَجَدُ مَنَ فِي السَمُواتُ وَالْأَرْضُ طُوعاً وكرهاً وظلالهم بالفدو والآصال ﴾ (٢) ، وفي النحل: ﴿ أُولُم يَرُوا إِلَى ما خلق الله من شيء ينفياً ظلاله عن البحين والشمائل سجداً لله وهم داخرون ، ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكرون ، يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ (٢) .

وف سبحان: ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ أُوتُوا العلم مِن قِلْهِ إِذَا يَتِلَى عَلِيهِم يُخُرُونَ للأَذْقَانَ سَجِداً . ويقولون سبحان ربنا إِنْ كان وعد ربنا للفعولاً . ويخرون للأَذْقَان بيكون ويزيدهم خشوعاً ﴾ (٤) وهذا خبر عن سجود مع م. سمد القرآن فسجد .

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ٢٠٦ .

<sup>(</sup>٢) سورة الرعد آية رقم : ١٥

<sup>(</sup>٣) سورة النحل آية رقم : ٨ ٤ ــ ٥٠ .

<sup>(</sup>٤) سورة الإسراء آية رقم : ١٠٧ ــ ١٠٩ .

وكذلك فى مريم : ﴿ أُولئك الذين أنعم الله عليهم من النبين من ذرية آدم وممن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل وممن هدينا واجتبينا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً ﴾ (١) فهؤلاء الأنباء سجدوا إذا تتل عليهم آيات الرحمن ، وأولئك الذين أونوا العلم من قبل القرآن إذا يتلى عليهم القرآن يسجدون .

وظاهر هذا سجود مطلق كسجود السحرة ، وكقوله : ﴿ الانحلوا الباب سُسجُداً وقولوا حطة ﴾ (٢) وإن كان المراد به الركوع ، فالسجود هو خضوع له وذل له ، ولهذا يعبر به عن الحضوع ، كما قال الشاعر : ترى الأكم فيها سجداً للحوافر

قال جماعة من أهل اللغة : السجود التواضع والخضوع وأنشدوا : ساجد المنخسر ما يرفعسه خاشع الطرف أصم المسمع قبل لسهل بن عبد الله : أيسجد القلب ؟ قال : نعم : سجدة لا يرفع رأسه منها أبدأ .

وف « سورة الحج » الأولى خبر : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهُ يُسجدُ لَهُ مَنْ فَى السَّمِواتُ ومن يهن الله فَما لَهُ وَمَا لَهُ مَا لَكُ مِنْ مَكْرُو أَنْ اللهُ فَمَا لَهُ مَا لَمُ مَكُومُ إِنِّ اللهُ فِمَا لَمُ عَلَيْهِ اللهُ أَنْ اللهُ فَمَا لَهُ مَنْ اللهُ فَمَا لَهُ مَا لَكُوعَ مَنْ مَكُومُ إِنْ اللهِ يَفْعِلُ مَا يَشَاءَ ﴾ (٣) والثانية أمر مقرون بالركوع ، وفَمْذَا صار فيها نزاع .

وسجدة الفرقان: ﴿ وَإِذَا قَبِلَ هُمِ اسجدوا للرحمٰن قالوا وما الرحمٰن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفوراً ﴾ (٤) غير مقرون بذم من أمر بالسجود فلم يسجد ، ليس هو مدحاً . وكذلك سجدة : « الحل » : ﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعماهم فصدهم عن السيبل فهم لا يتدون ألا يسجدوا لله الذي

<sup>(</sup>١) سورة مريم آية رقم : ٥٨ .

 <sup>(</sup>٢) سورة القرة آية رقم : ٨٥ .
 (٣) سورة الحج آية رقم : ١٨ .

<sup>(</sup>٤) سورة الفرقان آية رقم : ٦٠ .

يخرج الحنب، في السموات والأرض ويعلم ما تحفون وما تعلنون ه الله لا إله إلا هو رب العرش العظم ﴾ (١) خبر يتضمن ذم من يسجد لغير الله ، ولم يسجد لله ، ومن قرأ ألا يسجدوا . كانت أمراً .

وف: الم تنزيل السجدة: ﴿ إِنَّمَا يُؤْمَن بآياتنا اللَّيْنِ إِذَا ذَكُووا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ﴾ (٢) وهذا من أبلغ الأمر والتخصيص ، فإنه نفى الإيمان عمن ذكر بآيات ربه ولم يسجد إذا ذك ما .

وف « ص » خبر عن سجدة داود ، وسماها ركوعاً . و « حم تنزيل » أمر صريح : ﴿ وَمِنْ آياته اللّيلُ والنّيار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا فله الذي خلقهن إن كنم إياه تعيدون ه فإن استكبروا فللنين عد ربيم يسبحون له بالليل والنيار وهم لا يسأمون ﴾ (٢) . و « النجم » أمر صريح : ﴿ فاسجدوا فله واعبدوا فله من الله عنا القرآن : ﴿ فعا فلم فلم لا يؤمنون » وإذا قرىء عليم القرآن لا يسجدون ﴾ (٥) . و واصجد و أقرأ باسم ربك الذي خلق ﴾ أمر مطلق : ﴿ واسجد والقوآن باسم ربك الذي خلق ﴾ أمر ملائية مر ومدح . والسجد الواق من النابة من الحيح أمر ومدح . والسجد تنازع الناس في وجوب سجود الناوة . قبل : يجب ، وقبل لا يجب ، تنازع الناس في وجوب سجود الناوة . قبل : يجب ، وقبل لا يجب ، وقبل أنه واجب : فإن الآيات التي فيها مدح لا تدل بمجردها على الوجوب ، لكن آيات التي فيها مدح لا تدل بمجردها على الوجوب ، لكن آيات الأمر والذم والمطلق منها قد يقال : إنه محمول على الوجوب ، لكن آيات الأمر والذم والمطلق منها قد يقال : إنه محمول على

<sup>(</sup>١) سورة الخل آية رقم : ٢٤ ـ ٢٦ .

<sup>(</sup>٢) سورة السجدة آية رقم : ١٥ .

<sup>(</sup>٣) سورة فصلت آية رقم : ٣٧ ، ٣٨ .

 <sup>(</sup>٤) سورة النجم آية رقم : ٦٢ .
 (٥) سورة الانشقاق آية رقم : ٢١ .

٩ : مورة العلق آية رقم : ٩ .

الصلاة : كالثانية من الحج ، والفرقان ، واقرأ ، وهذا ضعيف ، فكيف وفيها مقرون بالتلاوة كقوله : ﴿ إِنَّمَا يَؤْمَن بآياتُنَا الدِّينِ إِذَا ذَكُووا بها خروا سجداً وسبحوا محمد ربهم وهم لا يستكيرون ﴾ (١) فهذا نفى الإيمان بالآيات عمن لا يخر ساجداً إذا ذكر بها . وإن كان سامعاً لها ، فقد ذكر بها .

وكذلك « سورة الانشقاق » : ﴿ فِعا هَم لايؤمنون ، وإذا قرىء عليه عليهم القرآن لا يسجدون ﴾ (٢) وهذا ذم لمن لا يسجد إذا قرىء عليه القرآن كقوله : ﴿ فِعا هَم عن الفذكرة معرضين ﴾ (٢) . ﴿ وَعا لَكُم لا تَوْمنوا بالله والرسول يدعو ثم لؤمنوا بربكم ﴾ (١) ﴿ فَعا هَوْلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ﴾ (٣) . وكذلك : « سورة النجم» وأنه أهن هذا الحديث تعجبون ، وتضحكون ولا تبكون ، وتشحكون ولا تبكون ، فاسجدوا أله واعبدوا ﴾ (٢) أمر بالغ عقب ذكر وأنم صامدون ، عند حاج القرآن كما تسبب الأمر بالسجود ، لكن السجود المأمور به عند محاج القرآن كما أنه سبحود السلاة أليس هو عنصاً بسجود السلاة أليس هو عنصاً بسجود السلاة من هذا أو هذا فقد غلط ، بل هو متناول لهما جمعاً ، كما بيته الرسول عَلَيْكُ .

فالسنة تفسر القرآن وتبيه وتدل عليه . فالسجود عند سماع آية السجدة هو سجود عبد سماع آية السجدة ، سواء تليت مع سائر القرآن ، أو وحدها ، ليس هو سجوداً عند تلاوة مطلق القرآن . فهو سجود عند جنس القرآن ، وعند خصوص الأمر بالسجود ، فالأمر يتناوله . وهو أيضاً متناول لسجود القرآن أيضاً ، وهو أبلغ ، فإنه سبحانه

<sup>(</sup>١) سورة السجدة آية رقم : ١٥

<sup>(</sup>٢) سورة الانشقاق آية رقم : ٢٠ ، ٢١

<sup>(</sup>٣) سورة المدثر آية رقم : ٤٩ .

<sup>(\$)</sup> سورة الحديد آية رقم : ٨ .

<sup>(</sup>٥) سورة النساء آية رقم : ٧٨ .

<sup>(</sup>٦) سورة النجم آية رقم : ٥٩ ـ ٦٢

وتعالى قال: ﴿ إِنَّمَا يُوْمَنَ بِآيَاتُنَا الذِينِ إِذَا ذَكُووا بِهَا خُرُوا سِجْداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ﴾ (١) فهذا الكلام يقتضى أنه لا يؤمن بآياته إلا من ذكر بها خر ساجداً ، وسبح بحمد ربه ، وهو لا يستكبر .

ومعلوم أن قوله: ( بآياتنا ) ليس [ يعنى ] بها آيات السجود فقط بل جيع القرآن ، فلابد أن يكون إذا ذكر بجميع آيات القرآن يخر ساجداً ، وهذا حال المصلى ، فإنه يذكر بآيات الله بقراءة الإمام ، والإمام يذكر بقراءة نفسه ، فلا يكونون مؤمنين حتى يخروا سجداً ، وهو سجودهم فى الصلاة ، وهو سجود مرتب يتنقلون أولا إلى الركوع ثم إلى السجود ، والسجود مثنى كا بينه عنظي لجتمع فيه خروران : خرور من قيام وهو السجدة التانية ، وهذا عما يستدل به على وجوب قعدة الفصل ، والطمأنية فيها ، كا مضت به السنة ، فإن الحرور ساجداً لا يكون إلا من قعود أو قيام . وإذا فصل بين السجدتين كحد السيف ، أو كان إلى القعود أقرب ، لم يكن هذا خروراً .

ولكن الذى جوزه ظن أن السجود يحصل بوضع الرأس على الأرض ، كيف ما كان . وليس كذلك ، بل هو مأمور به كما قال : ﴿ إِذَا ذَكُرُوا بها خروا سجداً ﴾ (٢) ولم يقل : سجدوا . فالحرور مأمور به كما ذكره فى هذه الآية ، ونفس الخرور على الذقن عبادة مقصودة كما أن وضع الجبية على الأرض عبادة مقصودة ، يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللّهِينَ أُوتُوا العلم من قبله إذا يعلى عليهم يخرون للأذقان سجداً • ويقولون سبحان ربنا إن كان وعبد ربنا لمقمولاً • ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعاً ﴾ (٣) . فمدح هؤلاء ، وأشى عليهم بخرورهم للأذقان ، أى على الأذقان سجداً ، والثانى بخرورهم للأذقان : أى عليها يبكون .

<sup>(</sup>١) سورة السجدة آية رقم : ١٥ .

<sup>(</sup>٢) سورة السجدة آية رقم : ١٥ .

<sup>(</sup>٣) سورة الإسراء آية رقم : ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩

فتين أن نفس الخرور على الذقن عبادة مقصودة ، يجها الله ، وليس المراد بالخرور إلصاق الذقن بالأرض ، كما تلصق الجبهة ، والحرور على الذقن هومبدأ الركوع ، والسجود منتهاه ، فإن الساجد يسجد على جبيته لا على ذقته ، لذقته ، الذقن آخر حد الوجه ، وهو أسفل شيء منه ، وأقربه إلى الأرض ، فالذي يخر على ذقته يخر وجهه ورأسه خضوعاً لله ، ومن حيثلاً قد شرع في السجود فكما أن وضع الجبهة هو آخر السجود ، فالخرور أن يكون من قبام أو قعود .

وقد روى عن ابن عباس ( يخرون الأذقان ) : أى للوجوه . قال الزجاج : الذى يخر وهو قائم إنما يخر لوجهه ، والذقن مجتمع اللحيين ، وهو غضروف أعضاء الوجه ، فإذا ابتدأ يخر فأقرب الأشياء من وجهه إلى الأرض الذقن .

وقال ابن الأنبارى: أول ما يلقى الأرض من الذى يخر قبل أن يصوب جبهته ذفته ، فلذلك قال: ( للأذقان ) ويجوز أن يكون المعنى يخرون للوجوه ، فاكتفى بالذقن من الوجه ، كما يكتفى بالبعض من الكل. وبالنوع من الجنس .

قلت: والذي يخر على الذفن لا يسجد على الذقن ، فليس الذفن من أعضاء السجود ، بل أعضاء السجود سبعة . كما قال النبي ملك الله « أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء : الحبية ـ وأشار يده إلى الأنف \_ واللدين ، والمدمين » (١) ولو سجد على ذقته الأنف حسبته ، والجمع بينهما متمذر ، أو متعسر ، لأن الأنف بينهما وهو ناق، ، يمنم إلساقهما معاً بالأرض في حال واحدة ، فالساجد يخر على للأذقان بيكون كل جبيته ، فهذا خرور السجود ، ثم قال : ﴿ ويخرون للا ذقان بيكون معه سجود ، وقد لا يكون معه سجود ، وقد

<sup>(</sup>١) الحديث أعرجه الإدام البخارى في كتاب الأفاد ١٣٣ باب السجود على سبعة أعظم ٨- ٨ عن عمر بن ديبار عن طاورس عن ابن عامل قال : وذكره . والإمام مسلم في كتاب الصلاة ٢٣١ ، ٢٣٧ ، ٣٧٩ والسائل في التطبيق ٤٠ . ٣٠ ه . ٥٥ ( حلمي ) . ٧) سبرة الإداء أبة وقد : ١٩٠ .

فالأول كقوله : ﴿ إِذَا تَتَلَى عَلَيْهِمَ آيَاتَ الرَّحْنَ خَرُوا سُجُّداً وَبَكِياً ﴾ (١) فهذا خرور وسجود وبكاء .

والنافى: كقوله: ﴿ وَعَرُونَ للأَدْقَانَ بِيكُونَ ﴾ فِنقد يبكى الباكى من خشية الله مع خضوعه بخروره ، وإن لم يصل إلى حد السجود وهذا عبادة أيضاً ، لما فيه من الخرور الله ، والبكاء له . وكلاهما عبادة ألله ، فإن بكاء الباكى لله ، كالذى يبكى من خشية الله ، من أفضل العبادات ، وقد روى « عينان لا تحسهما النار : عين باتت تحرس في سبيل الله ، وعين يخرج منها مثل رأس الذباب من خشية الله » (١) .

وف الصحيحين عن النبي عَلَيْكُ أنه نال: «سبعة يظلهم الله فلله
يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجلان
تحابا في الله ، اجمعا على ذلك وتفرقا عليه ، ورجل ذكر الله خالياً
ففاضت عيناه ، ورجل قلبه معلق بالمسجد ، إذا خرج عنه حتى يعود
إليه ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شجاله ما تنفق يجينه ،
ورجل دعته امرأة ذات حسب وجمال ، فقال إلى أخاف الله رب

فذكر مَنْظَيَّةً هؤلاء السبعة ، إذ كل منهم كمل العبادة التي قام بها ، وقد صنف مصنف في نعتهم سماه ( اللمعة في أوصاف السبعة ) . فالإمام العادل : كمل ما يجب من الإمارة ، والشاب الناشيء في عبادة الله كمل ما يجب من عبادة الله . والذي قلع معلق بالمساجد كمل عمارة المساجد

<sup>(</sup>١) سورة مريم آية رقم : ٥٨ .

 <sup>(</sup>۲) سوره عربج ایه رحم . ۱۵۸ .
 (۲) سبق تخریج هذا الحدیث فی کتاب الجهاد .

<sup>(</sup>٣) الحديث أعرجه الشيخان عن أبي هربرة ، والبخارى في ٨٦ كتاب الحدود ١٩ باب فضل من ترك القواحش وسلم في ٢٧ كتاب الركاة ٣٠ باب فضل إضافه الصدلة حديث ٩١ والإمام مالك في كتاب المسعر ه باب ما جاء في المحايين في الله عن مالك عن خميب بن خيد الرحن الأصدارى عن حضى عن عاصم عن أبي معهد الحدوى أو عن أبي هربود أنه قال : قال رسول الله كي كليه و ذكره .

بالصلوات الخمس ، لقوله : ﴿ إِنَّمَا يَعْمِو مُسَاجِدُ اللَّهُ مِنْ آمَنِ بالله ﴾ (١) ، والعفيف : كمل الخوف من الله ، والمتصدق كمل الصدقة لله ، والباكي : كمل الإخلاص .

وأما قوله عن داود عليه السلام: ﴿ وَحَمْ وَاكْعَمْ وأناب ﴾ (٢) لا ربب أنه سجد، كما ثبت بالسنة، وإجماع المسلمين أنه سجد لله ، والله سبحانه مدحه بكونه خر راكماً ، وهذا أول السجود، وهو خروره فذكر سبحانه أول فعله وهو خروره راكماً ، ليبين أن هذا عبادة مقصودة ، وإن كان هذا الحرور كان ليسجد.

كما أنسى على السبين بأنهم كانوا ﴿ إِذَا تَعَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتَ الرَّحْنَ خُرُوا سُجِّداً وبكياً ﴾ (٢) ﴿ واللّذِن أُوتُوا العلم من قبله ﴾ أنهم : ﴿ إِذَا يَتَلَ عليهم خَرُون للأَذْقَان سُجِّداً ﴾ (١) ﴿ وَخَرُونَ للأَذْقَان يكون ﴾ (٥) وذلك لأن الحرور هو أول الحضوع المنافى للكرم، ، فإن المنكم يكره أن يخر ، ونجب أن لا يزال منتصباً مرتفاً ، إذا كان الحرور فيه ذل وتواضع ، وخشوع ، وفنا يأنف منه أهل الكرم من العرب ، وغير العرب ، فكان أحدهم إذا سقط منه الشيء لا يتناوله ، لللا يخر وينحني .

فإن الحزور انخفاض الوجه والرأس، وهو أعلى ما فى الإنسان وأفضله ، وهو قد خلق رفيعاً منتصباً ، فإذا خفضه ــ لا سيما ــ بالسجود كان ذلك غاية ذله .

ولهذا لم يصلح السجود إلا ثلة ، فمن سجد لغيره فهو مشرك ، ومن لم يسجد له فهو مستكبر عن عبادته ، وكلاهما كافر من أهل النار . قال تعالى : ﴿ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ (٢) وقال تعالى :

<sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ١٨ .

<sup>(</sup>۲) سورة ص آية رقم : ۲۴ .

<sup>(</sup>٣) سورة مريم آية رقم : ٥٨ .

 <sup>(3)</sup> سورة الإسراء آية رقم: ١٠٧.
 (4) سورة الإسراء آية رقم: ١٠٩.

<sup>(</sup>٦) سورة غافر آية رقم : ٩٠ .

﴿ ومن آياته الليل والهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن إن كتم إياه تعبدون ﴾ (١) وقال في تصة بلقيس : ﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يتدون م ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تحفون وما تعلون ، الله إلا إلا هو رب العرش العظم ﴾ (١) .

. . .

والشمس أعظم ما يرى فى عالم الشهادة وأعمه نفعاً ، وتأثيراً . فالنهى عن السجود لها نهى عما هـــو دونها بطريق الأولى من الكواكب ، والأشجار ، وغير ذلك .

وقوله : ﴿ واسجدوا لله الذي خلقهن ﴾ (٢) دلالة على أن السجود للخالق لا للمخلوق ، وإن عظم قدره ، بل لمن خلقه ، وهذا لمن يقصد عبادته وحده . كما قال : ﴿ إِنْ كَمَع إِياه تعبدون ﴾ (٤) لا يصلح له أن يسجد ملماه الخلوقات . قال تعالى : ﴿ فإن استكرووا فاللين عبده أن في بدي أدم من يستكبر من السجود له نقال : الذين هم أعظم من هؤلاء لا يستكبرون عن عبادة ربم ، بل يسبحون له بالليل والنهار ولا يحصل لهم سامة ولا ملالة ، خلاف الأدمين ، فوصفهم هنا بالتسبيح له ، ووصفهم بالتسبيح له ، ووصفهم بالسجود والسجود جمياً في قوله : ﴿ إِنْ اللّٰذِين عند ربك لا يستكبرون عن عبادة ويسجودنه في قوله : ﴿ إنْ اللّٰذِين عند ربك لا يستكبرون .

<sup>(</sup>١) سورة فصلت آية رقم : ٣٧ .

 <sup>(</sup>۲) سورة الفل آية رقم : ۲۴ ـ ۲۳ .

 <sup>(</sup>٣) سورة فصلت آية رقم : ٣٧ .
 (٤) سورة القرة آية رقم : ١٧٢ .

 <sup>(</sup>۵) سورة فصلت آية رقم : ۲۸ .

<sup>(</sup>٦) سورة الأعراف آيةرقم : ٢٠٦ .

وهم يصفون له صفوفاً كم قالوا : ﴿ وَإِنَا لَنْحَنَ الصَّافُونَ ، وَإِنَا لنَّحَنَ المُسْبِحُونَ ﴾ (١) .

وفى الصحيح عن السي عَلَيْكَ أنه قال : « ألا تصفون كم تصف الملائكة عند ربيا ؟ قالوا : وكيف تصف الملائكة عند ربيا قال : يسدون الأول ، فالأول ، ويتراصون في الصف » .

#### ه ه فصـــل

فآياته سبحانه توجب شيئين :

أحدهما : فهمها وتدبرها ، ليعلم ما تضمنته .

والثانى : عبادته ، والخضوع له إذا سمعت ، فتلاوته إياها وسماعها يوجب هذا وهذا ، فلو سمعها السامع ولم يفهمها كان مذموماً ، ولو فهمها ولم يعمل بما فيها كان مذموماً ، بل لابد لكل أحد عند سماعها من فهمها كافر ، والذى لا يفهم ما أمر به فيها كافر ، والذى يعلم ما أمر به فلا يفر بوجوبه ويفعله كافر ، وهو سبحانه يذم الكفار بهذا ، وهذا . وهذا . كتوبه فها هم عن التذكرة معرضين كأنهم ، هر مستفرة ، فرت من قدرة كل (٢) وقوله : ﴿ وقال الذين كفروا لا تسمعوا غذا القرآن يعلمن » بشابوك نغيراً ونذيراً فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون ﴾ (٥) ونظائره كثيرة .

وقال فيمن لم يفهمها ويتدبرها : ﴿ وَلُو عَلَمَ اللَّهُ فَيْهُمْ خَيْرًا لَأَسْمِعُهُمْ

<sup>(</sup>١) سورة الصافات آية رقم : ١٦٥ ، ١٦٦ .

<sup>(</sup>٢) سبق تخريج هذا الحديث قريباً من هذا .

<sup>(</sup>٣) سورة المدار آية رقم : ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ .

<sup>(</sup>٤) سورة فصلت آية رقم : ٢٦

 <sup>(</sup>٥) سورة فصلت آية رقم : ٣ ـ ٤ .

ولو أسمهم لتولوا وهم معرضون ﴾ (١) فنديم على أنهم لا يفهدن ، ولو فهدوا لم يعدلوا بعلمهم . وقال تعالى : ﴿ ولا تكونوا كاللين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون • إن شرَّ الدواب عند الله الصم البكم اللين لا يعقلون • ولو علم الله فيهم خيراً لأسمهم ﴾ (١) وقال : ﴿ واللين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخزوا عليا صماً وعمياناً ﴾ (٢) .

قال أبن قتية : لم يتغافلوا عنها ، فكأنهم صم لم يسمعوها عمن لم يروها ، وقال غيره من أهل اللغة : لم يبقوا على حالهم الأولى ، كأنهم لم يسمعوا ، ولم يروا ، وإن لم يكونوا خروا حقيقة .

تقول العرب شتمت فلاناً فقام يبكى ، وقعد يندب ، وأقبل يعتذر ، وظل يفتخر ، وإن لم يكن قام ، ولا قعد .

قلت : فى ذكره سبحانه لفظ الخرور دون غيره ، حكمة ، فإنهم لو خروا وكانوا صماً وعمياناً لم يكن ذلك ممدوحاً ، بل معياً ، فكيف إذا كانوا صماً وعمياناً بلا خرور ، فلابد من شيئين : من الحرور ، والسجود ، ولابد من السمع والبصر لما فى آياته من النور والهدى والبيان ، وكذلك لما شرعت الصلاة شرع فيها القراءة ، فى القيام ، ثم الركوع ، والسجود .

نأول ما أنزل الله في القرآن: ﴿ اقرآ باسم وبك اللدي خلق ﴾ (٤) فانتحها بالأمر بالقراءة ، وختمها بالأمر بالسجود ، فقال: ﴿ واسجد والقرب ﴾ (٥) نقوله تعالى: ﴿ إِثَمَا يَوْمِن بَالْمَاتَا اللدين إذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم ﴾ (١) يدل على أن النذكير بها كقراءتها في الصلاة موجب للسجود والتسبيح ، وإنه من لم يكن

<sup>(</sup>١) سورة الأنفال آية رقم : ٢٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة الأثقال آيترقم : ٢٧ ، ٢٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة الفرقان آية رقم : ٧٣ .

<sup>(</sup>٤) سورة العلق آية رقم : ١ .

<sup>(</sup>٥) سورة العلق آية رقم : ١٩ .

<sup>(</sup>٦) سورة السجدة آية رقم : ١٥ .

إذا ذكر بها يخر ساجداً ، ويسبح بحمد ربه ، فليس بمؤمن ، وهذا متناول الآيات التى ليس فيها سجود ، وهى جمهور آيات القرآن ، ففى القرآن أكثر من ستة آلاف آية ، وأما آيات السجدة فيضع عشرة آية .

وقوله: (ذكروا بها) يتناول جميع الآيات ، فالتذكير بها جميعها موجب للتسبيح والسجود ، وهذا مما يستدل به على وجوب التسبيح والسجود ، وعلى هذا تدل عامة أدلة الشريعة من الكتاب والسنة تدل على وجوب جنس التسبيح ، فعن لم يسبح فى السجود فقد عصى الله ورسوله ، وإذا أتى بنوع من أنواع التسبيح المشروع أجزأه .

وللفقها، في هذه المسألة ثلاثة أقوال: قيل: لا يجب ذكر بحال، وقبل: يجب ويتعين قوله: «سبحان ربى الأعلى » لا يجزى، غيره وقبل: يجب جنس التسبيح، وإن كان هذا النوع أفضل من غيره لأنه أمر به أن يجعل في السجود. وقد ثبت عن النبي عليه في الصحيح أنواع أخر. وقوله: « اجعلوها في سجودكم » فيه كلام ليس هذا موضعه إذ قد يقال المسبح لربه: بأى اسم سبحه فقد سبح اسم ربه الأعلى.

كا أنه بأى اسم دعاه فقد دعا ربه الذى له الأسماء الحسنى . كما قال : ﴿ قَلَ ادعوا الله أَو ادعوا الرحمٰن أَياً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ﴾ (١) وقال : ﴿ وَقَدْ الأسماء الحسنى فادعوه بها ﴾ (١) .

فإذا كان يدعى بجميع أسمائه الحسنى ، وبأى اسم دعاه ، فقد دعا الذى له الأسماء الحسنى ، وهو يسبح بجميع أسمائه الحسنى ، وبأى اسم سبح فقد سبح الذى له الأسماء الحسنى ، ولكن قد يكون بعض الأسماء أفضل من بعض . وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود هنا : أن الأمر بالسجود تابع لفراءة القرآن كله ، كما فى هذه الآية . وفى قوله تعالى : ﴿ فَعَا لَهُم لا يؤمنون ، وإذا قرىء عليهم القرآن لا يسجدون ﴾ (٢) .

<sup>(</sup>١) سورة الإسراء آية رقيم: ١١٠.

 <sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ١١٠٠ .
 (٢) سورة الأعراف آية رقم : ١٨٠ .

<sup>(</sup>٣) سورة الانشقاق آية رقام : ٣٠ ، ٢١ .

فهذا يتناول جميع القرآن ، وأنه من قرىء عليه القرآن فهو مأمور بالسجود ، والمصلى قد قرىء عليه القرآن ، وذلك سبب للأمر بالسجود ، فلهذا يسمع القرآن ويسجد الإمام والمنفرد يسمع قراءة نفسه ، وهو يقرأ على نفسه القرآن ، وقد يقال : لا يصلون : لكن قوله : ﴿ خروا سُلَّجُلاً ﴾ صريح في السجود الممروف ، لاقترانه بلفظ الحزور .

وأما هذه الآية ففيها نزاع ، قال أبو الفرج : ﴿ وَإِذَا قَرَىءَ عَلَيْهِمَ القرآن لا يسجدون ﴾ (١) فيه قولان :

أحدهما : لا يصلون ، قاله عطاء ، وابن السائب .

والثانى : لا يخضعون له ، ولا يستكينون له ، قاله ابن جرير ، واختاره القاضى أبو يعلى . قال : واحتج بها قوم على وجوب سجود التلاوة ، وليس فيها دلالة على ذلك .

وإنما المعنى لا يخشعون ألا ترى أنه أضاف السجود إلى جميع القرآن ، والسجود يختص بمواضع منه .

قلت : القول الأول هو الذى يذكره كثير من المفسرين ، لا يذكرون غيره : كالتعلمي ، والبغوى ، وحكوه عن مقاتل ، والكلمي وهو المنقول عن مفسرى السلف ، وعليه عامة العلماء .

وأما القول الثافى: فما علمت أحداً نقله عن أحد من السلف، والذين قالوه إنما قالوه لما رأوا أنه لا يجب على كل من سمع شيئاً من القرآن أن يسجد، فأرادوا أن يفسروا الآية بمعنى يجب فى كل حال. فقالوا: يخضعون، ويستكينون. فإن هذا يؤمر به كل من قرىء عليه القرآن.

ولفظ السجود يراد به مطلق الخضوع ، والاستكانة . كما قد بسط هذا فى مواضع ، لكن يقال لهم : الخضوع مأمور به ، وخضوع الإنسان وخشوعه لا يتم إلا بالسجود المعروف ، وهو فرض فى الجملة على كل أحد ، وهو المراد من السجود المضاف إلى بنى آدم : حيث ذكر فى

<sup>(</sup>١) سورة الانشقاق آية رقم : ٢١ .

القرآن : إذ هو خضوع الآدمى للرب ، والرب لا يرضى من الناس بدون هذا الخضوع ، إذ هو غاية خضوع العبد ، ولكل مخلوق خضوع بمسبه هو سجوده .

وأما أن يكون سجود الإنسان لا يراد به إلا خضوع ليس فيه سجود الوسع: فيه ألم خضوع ليس فيه سجود الوسع: فيه ألم الله أن المبحود التام عقب استاع القرآن، فإنه لابد أن يكن السجود التام عقب استاع القرآن، فإنه لابد أن يكن بين صلاتين، فإذا قاموا إلى الصلاة فقد أتوا بالسجود الواجب عليم، وهم لما قرىء عليم حصل لهم نوع من الحضوع والحضوع باعتقاد الوجوب والعزم على الامتئال، فإذا اعتقاوا وجوب الصلاة وعزموا على الامتئال فهذا مبدأ السجود المأمور به ، ثم إذا صلوا فهذا تمامه . كما قال في المسلاة وآتوا الزكاة فخلوا المسلاة وآتوا الزكاة فخلوا مسيلهم في (أ) فهم إذا تابوا والترموا الصلاة كف عن تنالهم ، فهذا مبدأ إنامها أن إذا فعلوها فقد أثموا إقامتها ، وأما إذا الترموها بالكلام ولم يفعلوا فيه يفعلوا

ونما يدل على ذلك ما ثبت في الصحيحين عن النبي عَلَيْ أَنه سجد بها في الصحيحين عن النبي عَلَيْ هريرة أي مويرة المسلاة . ففي الصحيحين عن أبي رافع قال حيلات . ما هذه ؟ قال : سجدت بها خلف أبي القاسم ، ولا أزال أسجد بها حتى ألقاه ، وهذا الحديث قد اتفق العلماء على صحيحه (٢) .

وأما سجوده فيها فرواه مسلم دون البخارى ، والسجود فيها قول جمهور العلماء كأنى حنيفة ، والشافعى ، وأحمد بن حنبل ، وغيرهم . وهو قول ابن وهب ، وغيره من أصحاب مالك .

 <sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ٥ .
 (٢) اخديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ١١٠ يسنده عن بكر

من أنى رافع قال: صليت مع أن هروة صلاة التعبة: وذكرة . وفي السباح: التعبة من الملل بعد فموية الشقل إلى آخر الشان الأول ، وحمدة الليل خلام أولد عند سقوط أور الشلق . وكالت الأخراب يسيون صلاة المشاه صلاة التعبة ، تسميع بالرقت قال ﷺ : لا بطبكم الأخراب من ضم صلاككم العشاء فإن امهها في كتاب الله :

فكيف يقال: إن لفظ السجود فيها لم يرد به إلا مطلق الخضوع والاستكانة ، أما السجود المعروف فلم يدل عليه اللفظ ، ولو كان هذا صحيحاً ، لم يكن السجود الخاص مشروعاً إذا تليت ، لا سيما في الصلاة ، وبهذا يظهر جواب من أجاب من احتج بها على وجوب سجود التلاوة : بأن المراد الخضوع .

فإن قيل : فإذا فسر السجود بالصلاة ، كما قاله الأكترون ، لم يجب سجود التلاوة . قيل الصلاة مرادة من جنس قراءة القرآن . كما تقدم . وهذه الآية توجب على من قرىء عليه القرآن أن يسجد ، فإن قرىء عليه خارج الصلاة فعليه أن يسجد قرياً ، إذا حضر وقت الصلاة ، فإنه ما من ساعة يقرأ عليه فيها القرآن إلا هو وقت صلاة مفروضة ، فعليه أن يصليها ، إذ بينه وبين وقت الصلاة المفروضة أقل من نصف يوم ، فإذا لم يصل فهو أن يتبحد عليه القرآن في الصلاة فعليه من إذا قرىء عليه القرآن في الصلاة فعليه من إذا قرىء عليه القرآن في الصلاة فعليه من يعمد ركوع ، كما ينه الرسول عليها .

وأما السجود عند تلاوة هذه الآية : فهو السجود الخاص . وهو سجود الثلاوة ، وهذا سجود مبادر إليه عند سماع هذه الآية ، فإنها أمرته أن يسجد إذا قرىء عليه القرآن ، فمن تمام المبادرة أن يسجد عند سماعها سجود الثلاوة .

ثم يسجد عند تلاوة غيرها كما تقدم ، فإن هذه الآية تأمر بالسجود إذا قرىء عليه هى أو غيرها ، فهى الآمرة بالسجود عند قراءة القرآن ، دون سائر الآيات التى لا يسجد عندها ، فكان لها حض من الأمر بالسجود مع عموم كونها من القرآن . فتخص بالسجود لها ، ويسجد فى الصلاة إذا قرئت كما يسجد إذ قرىء غيرها . وبهذا فسرها النبي عليه في انه سجد بها في الصلاة وفعله إذا خرج امتئالًا لأمر ، أو تفسيراً مجمل كان حكمه حكمه ، فدل ذلك على وجوب السجود الذي سجده عند قراءة هذه السورة ، لا سيما وهو في الصلاة ، والصلاة مفروضة ، وإتمامها مفروض ، فلا تقطع إلا بعمل هو أفضل من إتمامها ، فعلم أن سجود التلاوة فيها أفضل من إتمامها بلا سجود ، ولو زاذ في الصلاة فعلًا من جنسها عمداً بطلت صلاته . وهنا سجود التلاوة مشروع فيها .

وعن أحمد فى وجوب هذا السجود فى الصلاة روايتان : والأظهر الوجوب ، كما قدمناه لوجوه متعددة :

منها أن نفس الأثمة يؤمرون أن يصلوا كما صلى النبى ﷺ ، وهو هكذا صلى . والله أعلم .

وقوله : ﴿ لا يسجدون ﴾ ولم يقل لا يصلون يدل على أن السجود مقصود لنفسه ، وأنه يتناول السجود في الصلاة وخارج الصلاة ، فيتناول أيضاً الخضوع والخشوع ، كما مثل ، فالقرآن موجب لمسمى السجود الشامل لجميع أنواعه ، فما من سجود إلا والقرآن موجب له ومن لم يسجد إذا قريء عليه مطلقاً فهو كافر . ولكن لا يجب كل سجود في كل وقت ، بل هو بحسب ما بينه الرسول يكلي : ولكن الآية دلت على تكرار السجود عند تكرار قراءة .القرآن عليه ، وهذا واجب إذا قرىء عليه القرآن في الصلاة وخارج الصلاة ، كما تقدم ، والله أعلم .

وأما الأمر المطلق بالسجود: فلا ريب أنه يتناول الصلوات الخمس فإنها فرض بالاتفاق ، ويتناول سجود القرآن ، لأن النبي عليه سن السجود في هذه المواضع . فلابد أن يكون ما تل سبباً له . وإلا كان أجنبياً . والمذكور إنما هو الأمر ، فدل على أن هذا السجود من السجود المأمر به ، وإلا فكيف يخرج السجود المقرون بالأمر عن الأمر ، وهذا كسجود الملائكة لآدم لما أمروا .

وهكذا جاء في الحديث الصحيح: «إذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يكي . يقول: يا ويله . أمر ابن آدم بالسجود فسجد،

فله الجنة ، وأمرت بالسجود فأيت فلي النار ! » (۱) [ روه سلم ] . والنبي ﷺ ذكر هذا ترغياً في هذا السجود ، فدل على أن هذا السجود مأمور به ، كما كان السجود لآدم ، لأن كليهما أمر ، وقد سن السجود عقبه ، فمن سجد كان منشياً بالملائكة ، ومن أبي تشبه بإبليس ، بل هذا سجود لله ، فهو أعظم من السجود لآدم .

وهذا الحديث كاف فى الدلالة على الوجوب ، وكذلك الآيات التى فيها الأمر المقيد ، والأمر المطلق أيضاً .

وأيضاً فإن النبي عَلَيْهُ لما قرأ : ﴿ والنجم ﴾ سجد وسجد معه السلمون والمشركون ، والجن والإنس . كا ثبت في الصحيح عن ابن عباس ، وفي الصحيح عن ابن مسعود : «أنهم سجنوا إلا رجلاً من المشركين أخذ كفاً من حصا ، وقال يكفيني هذا . قال : فلقد رأيته بعد قتل كافراً » (أ) وهذا يدل على أنهم كانوا مأمورين بهذا السجود ، وإن تارك كان مذموماً ، وليس هو سجود الصلاة ، بل كان خضوعاً لله ، كان منحوماً لله ، كان حضوعاً لله ، كلاسجود الحضوع إذا تلى كلامه .

كما أننى على من إذا سمه سجد، فقال : ﴿ إذا تتل عليهم آيات الرحمن خروا شَجَّداً وبكياً ﴾ (٢) وقال : ﴿ إِنَّ اللّذِينَ أُوتُوا العلم من قبله إذا تتلي عليهم يخرون للأذقان شجَّداً . ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولًا . ويخرون للأذقان يكون ويزيدهم خشوعاً ﴾ (٤).

<sup>(</sup>١) الحديث أعرجه الإداء مسلم فى كتاب الإيمان ٣٥ ياب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصداد ١٣٣٣ ـ (٨) عن الأحصل عن أبى صالح . عن أبى هروة قال : قال رسول الله كلّي حادثره . وابن عاجمه فى كتاب الإقامة ٧٠ وأحد بن حجل فى المسدد ٢ : ٤٤٣

<sup>(</sup>٣) اختيث أعرجه البخارى في مناقب الأقصار ٢٩ ولقائزى ٨، وتفسير مورة ٣٥: ٢ وأمرجه الإخارة مناقب مورة ٣٥: ٢ وأعرجه الإخارة مناقب في كاب للساجد ٣٠ باب سجود العلاوة ٥٠١ (٣٧٥) يستقد هن أن إسحال قال: عمده الأمروز عمدت هن هيد الله هن التي يكل أنه أنها أو اللهجم وذكره، أن إساسة ١٠٠ وأحد بن حيل في للسند ٢: ٣٩٨، ٢٠١ ، ٤٧٧) . ٢٤١ (٣٩٨ ) ٢٤١ . ٢٩٨ ) ٢٤١ . ٢٤١ (٣٩٨ ) ٢٤١ . ٢٤١ (٣٩٨ ) . ٢٤١ . ٢٤١ (٣٩٨ ) . ٢٤١ . ٢٤١ (٣٩٨ ) . ٢٤١ . ٢٩٨ ) . ٢٤١ . ٢٤١ (٣٩٨ ) . ٢٤١ . ٢٩٨ ) . ٢٩٨ ) . ٢٤١ . ٢٤١ . ٢٩٨ ) . ٢٤١ .

<sup>(</sup>٣) سورة مريم آية رقم : ٥٨ .

<sup>(\$)</sup> سورة الإسراء آية رقم : ١٠٧ : ١٠٩ .

وهذا وإن قبل : إنه متناول سجود الصلاة ، فإنهم إذا سمعوا القرآن ركعوا وسجدوا ، فلا ربب أنه متناول سجود القرآن بطريق الأولى ، لأن هناك السجود بعض الصلاة ، وهنا ذكر سجوداً مجرداً على الأذقان فما بقى يمكن حمله على الركوع ، لأن الركوع لا يكون على الأذقان .

وقبوله: ﴿ للأَفْقَانَ ﴾ أى على الأَفْقان: كسا قال: ﴿ وَللهُ للجَيْنَ ﴾ (١) أى على الجَين . وقوله: ﴿ للأَفْقَان ﴾ ، يدل على تمام السجود ، وأنهم سجدوا على الأنف مع الجية حتى التصقت الأَفْقان بالأَرض ، ليسوا كمن سجد على الجية فقط ، والساجد على الأَنف قد لا يلصق الذَّقن بالأَرض ، إلا إذا زاد انخفاضه .

وأما احتجاج من لم يوجبه بكون النبي ﷺ لم يسجد لما قرأ عليه زيد ﴿ النجم ﴾.

ويقول عمر: ( لما قرأ على المنبر سورة النحل حتى جاء السجدة فنزل فسجد، وسجد الناس ، حتى إذا كانت الجمعة القابلة قرأها حتى جاء السجدة . قال : « يا أيها الناس ! إنا نمر بالسجود فعن سجد فقد أصاب ، ومن لم يسجد فلا إثم عليه » وفى لفظ \_ فلما كان فى الجمعة الثانية تشرفوا \_ فقال : « إنا نمر بالسجدة ولم تكتب علينا ، ولكن قد تشوفع ، ثم نزل فسجد » .

فيقال: تلك قضية معينة ، ولعله لما لم يسجد زيد لم يسجد هو ، كا قال ابن مسعود: أنت إمامنا ، فإن سجدت سجدنا ، وقال عال إنما السجدة على من جلس إليها ، واستمع . وهذا يدل على أنها على المستمع ، ولا تجب على السامع ، وكذلك حديث ابن مسعود يدل على أنها لا تجب إذا لم يسجد القارىء .

وقد يقال : كان للنبي ﷺ عفر عند من يقول : إن السجود فيها مشروع . فمن الناس من يقول : يمكن أنه لم يمكن على طهارة ، لكن قد يرجع جواز السجود على غير طهارة .

<sup>(</sup>١) سورة الصافات آية رقم : ١٠٣ .

﴿ اقراً ﴾، و ﴿ الانشقاق ﴾ فقد ثبت في الصحيح عن النبي عَلَيْهُ أنه سجد فيهما ، وسجد معه أبو هريرة ، وهو أسلم بعد خير ، وهذا يبطل قول من يقول لم يسجد في المفصل بعد الهجرة ، وأما سورة النجم (١) : بل حديث زيد صريح في أنه لم يسجد فيها ، قال هؤلاء فيكون السيخ فيها خاصة ، لا في غيرها ، لما كان الشيطان قد ألقاه حين ظن من ظن أنه فيها خاصة ، لا في غيرها ، لما كان الشيطان قد ألقاه حين ظن من ظن أنه فيها ترك السجود فيها بالكلية سداً لهذه الذريعة ، وهي في الصلاة تأتى في آخر القيام ، وسجدة الصلاة تغنى عنها ، فهذا القول أقرب من غيره ، والله أعلى .

وقد قيل: إن السجود في ﴿ النجم ﴾ وحدها منسوخ: بخلاف

وأما حديث عمر: فلو كان صريحاً لكان قوله وإقرار من حضر، ا وليسوا كل المسلمين، وقول عثان وغيره يدل على الوجوب. ثم يقال قد يكون مراد عمر أنه لم يكتب علينا السجود فى هذه الحال، وهو إذا قرأها الإمام على المنبر، يبين ذلك أن السجود فى هذه الحال ليس كالسجود المطلق، لأنه يقطع فيه الإمام الخطبة، ويعمل عملاً كثيراً. والسنة فى الحطبة الموالاة. فلما تعارض هذا وهذا، صار السجود غير واجب، لأن القارى، يشتغل بعبادة أفضل منه، وهو خطبة الناس وإن سجد جاز.

و لهذا يقول مالك وغيره: إن هذا السجود لا يستحب ، قال: وليس العمل عندنا على أن يسجد الإمام على المنير ، كما أنه لم يستحب السجود فى الصلاة لا السر ولا الجهر ، وأحمد فى إحدى الروايتين . وأبو حنيفة وغيرهما يقولون : لا يستحب فى صلاة السر . مع أن أبا حنيفة يوجب السجود ، وأحمد فى إحدى الروايتين يوجبه فى الصلاة ، ثم لم يستحبوه فى هذه الحال بل اتصال الصلاة عندهم أفضل ، فكذلك قد يكون مراد عمر أنه لم يكتب فى مثل هذه الحال . كما يقول من يقول ، لا يستحب أيضاً فى هذه الحال .

وهذا كما أن الدعاء بعرفة لما كانت سنته الاتصال لم يقطع بصلاة العصر ، بل صليت قبله .

فكذلك الخاطب يوم الجمعة مقصوده خطابهم وأمرهم ونهيهم ، ثم

<sup>(</sup>١) ياض في الأصل .

الصلاة عقب ذلك ، فلا يجب أن يشتغلوا عن هذا المقصود ، مع أن عقبه يحصل السجود .

وهذا يدل على أن سجود التلاوة يسقط لما هو أفضل منه ، ألا ترى أن الإنسان لو قرأ لنفسه يوم الجمعة ؟ قد يقال : إنه لم يستحب له أن يسجد دون الناس ، كما لا يشرع للمأموم أن يسجد لسهوه : لأن متابعة الإمام أولى من السجود ، وهو مع البعد، وإن قلنا يستحب له أن يقرأ فهو كما يستحب للمأموم أن يقرأ خلف إمامه ، ولو قرأ بالسجدة لم يسجد بها دون الإمام .

وما أعلم في هذا نزاعاً . فهنا محافظته على متابعة الإمام في الفعل الظاهر أفضل من سجود التلاوة ، ومن سجود السهو ، بل هو منهى عن ذلك ، ويوم الجمعة إنما سجد الناس لما سجد عمر ، ولو لم يسجد لم يسجدوا حيثلاً .

فإذا كان حديث عمر قد يراد به أنه لم يكتب علينا في هذه الحال ، لم يبق فيه حجة ، ولو كان مرفوعاً .

وأيضاً فسجود القرآن هو من شعائر الإسلام الظاهرة ، وإذا قرىء القرآن فى الجامع سجد الناس كلهم تله رب العالمين ، وفى ترك ذلك إخلال بذلك .

## باب صلاة الجماعة

## سئل رحمه الله :

عن صلاة الجماعة هل هى فرض عين أم فرض كفاية ، أو سنة فإن كانت فرض عين وصلى وحده من غير عذر ، فهل تصح صلاته أم لا ؟ وما أقوال العلماء فى ذلك ؟ وما حجة كل منهم ؟ وما الراجح من أقوالهم ؟ .

فأجاب: الحمد لله رب العالمين. اتفق العلماء على أنها من أوكد العبدات ، وأجل الطاعات ، وأعظم شعائر الإسلام ، وعلى ما ثبت في فضلها عن النبي ﷺ حيث قال : « تفضل صلاة الرجل في الجماعة على صلاته وحده بخمس وعشرين درجة » (١) مكنا في حديث أن هريرة ، وأني سعيد بخمس وعشرين ، ومن حديث ابن عمر بسبع وعشرين ، والملائة في الصحيح .

وقد جمع بينهما: بأن حديث الخمس والعشرين ، ذكر فيه الفضل الذي بين صلاة المنفرد والصلاة في الجماعة ، والفضل محس وعشرون وحديث السبعة والعشرين ذكر فيه صلاته منفرداً وصلاته في الجماعة والفضل بينهما ، فصار المجموع سبعاً وعشرين ، ومن ظن من المتسكة أن صلاته وحده أفضل ، إما في خلوته ، وإما في غير خلوته ، فهو مخطى ضال ، وأصل منه من لم ير الجماعة إلا خلف الإمام المعصوم ، فعطل المساجد عن الجمع والجماعات التي أمر الله بها ورسوله ، وعمر المساجد بالبدع والضلالات التي تبي الله عنها ورسوله ، وصار مشابهاً لمن نبي عن عنها والحدن ، وأمر بعبادة الأوثان .

<sup>(</sup>١) الحديث أعرجه البخارى فى كتاب الأفان ٣٠ باب فضل صلاة الجماعة ١٤٥٥ بسنده عن عمد الله بن عمر أن وسول الله تَجَلِّقُ حقّل : وذكره . وأعرجه أيضاً فى كتاب الفسير سورة ١٧ - ١ والإمام مسلم فى كتاب المساجد ٢٤٥٠ (١٤٤٦ ، ١٤٤٩ وأبو داود فى كتاب الصلاة ٨٤ والرمذى فى الصلاة ١٤ والنسائى فى الإمامة ٤٢ وأحمد بن حبل فى المسند ١ : ١٧٣٧ ، ١٣٣٧ ( حقر) .

فإن الله سبحانه شرع الصلاة وغيرها في المساجد، كما قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظُلُمُ ثُمْنَ مَنْعُ مُسَاجِدُ اللَّهُ أَنْ يَذْكُرُ فَيْهَا اسْمُهُ وَسَعَّى فَ خرابها ﴾ (١) وقال تعالى : ﴿ وَلا تَبَاشُرُوهُنَ وَأَنْتُمَ عَاكْفُونَ فَى المساجد ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ قُلْ أَمْرُ رَبِّي بِالقَسْطُ وَأَقِيمُوا وَجُوهُكُمُ عند كل مسجد ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لَلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مساجد الله كه إلى قوله : ﴿ إنما يعمو مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾ (<sup>4</sup>) وقال تعالى : ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال . رجال لا تلهيهم تجارة ولا يبع عن ذكر الله كه (٥) الآية . وقال تعالى : ﴿ وَأَنْ الْمُسَاجِدُ لللَّهُ فَلَا تَدْعُواْ معُ الله أحداً ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ﴾ (٧) .

وأما مشاهد القبور ونحوها : فقد اتفق أئمة المسلمين على أنه ليس من دين الإسلام أن تخص بصلاة أو دعاء ، أو غير ذلك ، ومن ظن أن الصلاة والدعاء والذكر فيها أفضل منه في المساجد . فقد كفر ، بل قد تواترت السنن في النهي عن اتخاذها لذلك .

كا ثبت في الصحيحين أنه قال : « لعن الله اليهود والنصاري اتخذوا

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ١١٤

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ١٨٧

<sup>(</sup>٣) سورة الأعراف آية رقم : ٢٩ .

<sup>(</sup>٤) سورة التوبة آية رقيم: ١٨، ١٧ (٥) سورة النور آية رقم : ٣٦ : ٣٧ .

<sup>(</sup>١) سورة الجن آية رقم : ١٨

<sup>(</sup>٧) سورة الحج آية رقم : ٥٠.

قبور أنبيائهم مساجد » (١) يحذر ما فعلوا : قالت عائشة : « ولولاً ذلك لأبرز قبره ، ولكن كره أن يتخذ مسجداً » .

وفى الصحيحين أيضاً أنه ذكر له كيسة بأرض الحبشة وما فيها من الحسن والتصاوير ، فقال : « إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قيره مسجداً ، وصوروا فيه تلك التصاوير ، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة » (٢) وثبت عنه فى صحيح مسلم من حديث جندب أنه قال : قبل أن يوم خلكم كانوا يتخذون القيور مساجد ، فإلى أنهاكم عن ذلك » (٢) . مساجد ، ألا فلا تتخذوا القيور مساجد ، فإلى أنهاكم عن ذلك » (٣) .

وفى المسند عنه أنه قال: « إن من شرار الحالق من تدركهم الساعة وهم أحياء ، والذين يتخذون القبور مساجد » وفى موطأ مالك عنه أنه قال: « اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أبيائهم مساجد » وفى السنن عنه أنه قال: « لا تتخذوا قبرى عبداً ، وصلوا علىً حيثاً كنم ، فإن صلاتكم تبلغنى » .

والمقصود هنا: أن أثمة المسلمين متفقون على أن إقامة الصلوات الحمس في المساجد هي من أعظم العبادات ، وأجل القربات ، ومن فضل تركها عليها إيثاراً للخلوة والانفراد على الصلوات الخمس في الجماعات ، أو جعل الدعاء والصلاة في المشاهد أفضل من ذلك في المساجد ، فقد انخلع من ربقة الدين ، واتبع غير سبيل المؤمنين : ﴿ ومن يشاقق الوسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساعت مصوراً ﴾ (٤) .

<sup>(</sup>١) اطعيت أحرجه المجارى فى كتاب أحاديث الآنياء ٣٠ (٢ . ٣٥ ٤ . ٣٥٥) يستده هن عاشدة برعاس دعوس اله عبدا قالا لما تزل برسول الله كلي هرخ من وجهه عالما دي وذكره والرحمه الإمام مسلم فى كتاب المساجدة ، فإذا الهم تختيفة عن وجهه قتال : وذكره والرحمة الإمام مسلم فى كتاب المساجدة ٢٠١ وأبو داود فى الجنائز ٣٣ - ٨١ والرحمات فى الصلاة ٢١١ ومساحب الرطأ فى السلحة ٨١ (٨٠ م. ١٩٥ . حرضى) .
(٣) الحديث أخرجه الإمام مسلم فى كتاب الساجد ١٦ (١٥٨ م) يستده عن عالملة . ألم حينة ، ولمول الله كلي وذكره .

<sup>(</sup>٣) سبق تخريج هذا الحديث .

<sup>(\$)</sup> مورة النَّساء آية رقم : ١٠٢ .

ولكن تنازع العلماء بعد ذلك فى كونها واجبة على الأعيان ، أو على الكفاية ، أو سنة مؤكدة ، على ثلاثة أقوال :

فقيل : هى سنة مؤكدة فقط ، وهذا هو المعروف عن أصحاب أن حنيفة ، وأكثر أصحاب مالك ، وكثير من أصحاب الشافعى ، ويذكر رواية عن أحمد .

وقيل: هي واجبة على الكفاية، وهذا هو المرجح في مذهب الشافعي، وقول بعض أصحاب مالك، وقول في مذهب أحمد.

وقيل هي واجبة على الأعيان ، وهذا هو المنصوص عن أحمد .

( أحدهما ) لا تصح ، وهو قول طائفة من قدماء أصحاب أحمد ، ذكره القاضى أبو يعلى ، في شرح المذهب عنهم ، وبعض متأخريهم كابن عقيل ، وهو قول طائفة من السلف ، واختاره ابن حزم وغيره .

( والثانى ) تصح مع إثمه بالترك ، وهذا هو المأثور عن أحمد ، وقول أكثر أصحابه .

والذين نفوا الوجوب احتجوا بتفضيل السي ﷺ: صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده ، قالوا : ولو كانت واجبة لم تصح صلاة المنفرد ، ولم يكن هناك تفضيل ، وحملوا ما جاء من هم النبي ﷺ بالتحريق على من ترك الجمعة ، أو على المنافقين الذين كانوا يتخلفون عن الجماعة مع النفاق ، وأن تحريقهم كان لأجل النفاق لا لأجل ترك الجماعة ، مع الصلاة في السوت .

وأما الموجبون : فاحتجوا بالكتاب والسنة والآثار .

أما الكتاب ) نقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كُنتَ فَيْهِمْ فَأَقْمَتَ هُمْ الصّلاةَ وَاللّهُ مَنْهُم معك ﴾ (١) الآية . وفيها دليلان :

ر أحدهما ) أنه أمرهم بصلاة الجماعة معه فى صلاة الحوف ، وذلك دليل على وجوبها حال الحوف ، وهو يدل بطريق الأولى على وجوبها حال الأمن .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١١٥ .

(الثانى): أنه سن صلاة الخوف جماعة ، وسوغ فيها ما لا يجوز لفير عفر ، كاستدبار القبلة ، والعمل الكثير ، فإنه لا يجوز لفير عفر بالاتفاق ، وكذلك مفارقة الإمام قبل السلام عند الجمهور ، وكذلك التخلف عن متابعة الإمام ، كا يتأخر الصف المؤخر بعد ركوعه مع الإمام إذا كان العدو أمامهم . قالوا : وهذه الأمور تبطل الصلاة لر فعلت لفير عفر ، فلو لم تكن الجماعة واجبة بل مستحبة لكان قد التزم فعل محظور مبطل للصلاة ، وتركت المتابعة الواجبة في الصلاة لأجل فعل مستحب ، مع أنه قد كان من الممكن أن يصلوا وحدانا صلاة تامة فعلم أنها واجبة .

وأيضاً فقوله تعالى : ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ﴾ (١) , أما أن يراد به المقارنة بالفعل ، وهي الصلاة جماعة . وإما أن يراد به ما يراد بقوله : ﴿ وكونوا مع الصادقين ﴾ (١) فإن أريد الثانى ، لم يكن فرق بين قوله : ﴿ صلوا مع المصلين ، وصوموا مع الصائمين ، واركعوا مع الراكعين » ، والسياق يدل على اختصاص الركوع بذلك .

فإن قبل: فالصلاة كلها تفعل مع الجماعة. قبل: خص الركوع بالذكر لأنه تدرك به الصلاة ، فمن أدرك الركعة فقد أدرك السجدة فأمر تما يدرك به الركعة ، كما قال لمريم : ﴿ اقتنى لوبك واسجدى واركعى مع الواكعين ﴾ (٢) فإنه لو قبل: اقتنى مع القانين ، لدل على وجوب إدراك القبام ، ولو قبل: اسجدى لم يدل على وجوب إدراك الركوع ، بخلاف قوله : ﴿ واركعى مع الواكعين ﴾ فإنه يدل على الأمر بإدراك الركوع ، وما بعده دون ما قبله ، وهو المطلوب .

( وأما السنة ) فالأحاديث المستفيضة في الباب : مثل حديث

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٤٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة آيةرقم : ١١٩

<sup>(</sup>٣) سورة آل عمران آية رقم : ٤٣ .

أن هريرة المنفى عليه عنه ﷺ أنه قال : « لقد هممت أن آمر بالصلاة فتقام ، ثم آمر رجلًا فيصل بالناس ، ثم انطلق إلى قوم لا يشهدون الصلاة : فأحرق عليهم بيوتهم بالنار » فهم بتحريق من لم يشهد الصلاة ، وفى لفظ قال : « أثقل الصلاة على المنافقين صلاة الغشاء والفجر ، ولو يعلمون ما فيهما لأموهما ولو حبواً ، ولقد هممت أن آمر بالصلاة فقام » الحديث (١) .

وف المسند وغيره : « لولا ما في اليبوت من النساء والذرية ، لأمرت أن تقام الصلاة » الحديث . فين ﷺ أنه هم بتحريق البيوت على من لم يشهد الصلاة ، وبين أنه إنما منعه من ذلك من فيها من النساء والذرية ، فإنهم لا بجب عليهم شهود الصلاة ، وفي تحريق البيوت قتل من لا يجوز قتله ، وكان ذلك بمنزلة إقامة الحد على الحيل .

وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤوهم فتصييكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله فى رحمته من يشاء لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أيماً ﴾ (1) .

ومن حمل ذلك على ترك شهود الجمعة ، فسياق الحديث يبين ضعف قوله حيث ذكر صلاة العشاء والفجر ، ثم أتبع ذلك بهمه بتحريق من لم يشهد الصلاة .

وأما من حمل العقوبة على النفاق ، لا على ترك الصلاة ، فقوله ضعيف لأوجه :

(أحدهما) أن النبى ﷺ ماكان يقبل المتافقين إلا على الأمور الباطنة ، وإنما يعاقبهم على ما يظهر منهم من ترك واجب أو فعل محرم ، فلولاً أن في ذلك ترك واجب لما حرقهم .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الأفان ٣٤ باب فعيل العشاء فى الجماعة : ١٩٥٧ عن طريق عمر بن خلص بسنده عن أبى هريرة قال : قال الليي يَكِيَّةً : وذكره ، وأخرجه الإنام مسلم فى كتاب المساجد ٢٥٢ عن الأعمش عن أبى ضالح عن أبى هريرة قال : قال رسول الله يَكُوّجُ وذكره .

<sup>(</sup>٢) سورة الفتح آية رقم : ٢٥

( الثانى ) أنه رتب العقوبة على ترك شهود الصلاة ، فيجب ربط الحكم بالسبب الذى ذكره .

( الثالث ) : أنه سبأتى \_ إن شاء الله \_ حديث ابن أم مكتوم حيث استأذنه أن يصلى فى بيته ، فلم يأذن له ، وابن أم مكتوم رجل مؤمن من خيار المؤمنين ، أثنى عليه القرآن ، وكان النبى ﷺ يستخلفه على المدينة ، وكان يؤذن للنبى ﷺ .

(الرابع) أن ذلك حجة على وجوبها أيضاً: كما قد ثبت في صحيح مسلم وغيره عن عبد الله بن مسعود أنه قال: « من سره أن يلقى الله غداً مسلماً فليصل هذه الصلوات الخمس حيث ينادى بين ، فإن الله شرع لنيه سنن الهدى ، وإن هذه الصلوات الخمس في المساجد التي ينادى بين من سنن الهدى ، وإنكم لو صليم في يوتكم كم صلى هذا المتخلف في يوته لتركم سنة نبيكم ، ولو تركم سنة نبيكم أصلام ، ولقد رأيتا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف » (١) .

فقد أخير عبد الله بن مسعود أنه لم يكن يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، وهذا دليل على استقرار وجوبها عند المؤمنين ، ولم يعلموا ذلك إلا من جهة النبي على اله أو لو كانت عندهم مستحبة كقيام الليل ، والتطوعات التي مع الفرائض ، وصلاة الضحى ، ونحو ذلك . كان منهم من يفعلها ، ومنهم من لا يفعلها مع إيمانه ، كما قال له الأعرابي : والله لا أزيد على ذلك ، ولا أنقص منه . فقال : « أقلح إن صدق » ومعلوم أن كل أمر كان لا يتخلف عنه إلا منافق كان واجباً على الأعيان ، كخروجهم إلى غزوة تبوك ، فإن النبي على أمر به المسلمين جميعاً ، لم يأذن لأحد في التخلف ، إلا من ذكر أن له عذراً ، فأذن له لأجل عذره ، ثم لما رجع كشف أسرار المنافقين ، وهنك أستارهم ، وبين أنهم تخلفوا لغير

<sup>(</sup>١) الأثر: رواه الإمام مسلم ـ في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٢٩٧٧ عن على بن الأقدر ، عن أبي الأموص ، عن عبد الله قال : وذكره ، وأعرجه ابن ماجه في كتاب المساجد ٧٧٧ عن إبراهيم الهجرى عن أبي الأموص ، عن عبد الله قال : وذكره .

عذر . والذين تخلفوا لغير عذر مع الإيمان عوقبوا بالهجر ، حتى هجران نسائهم لهم ، حتى تاب الله عليهم .

( فإن قيل ) فأنتم اليوم تحكمون بنفاق من تخلف عنها ، وتجوزون تحريق البيوت عليه ، إذا لم يكن فيها ذرية .

قبل له : من الأفعال ما يكون واجباً ، ولكن تأويل المتأول يسقط الحد عنه ، وقد صار اليوم كثير ممن هو مؤمن لا يراها واجبة عليه ، فيتركها متأولًا ، وفي زمن النبي ﷺ لم يكن لأحد تأويل ، لأن النبي ﷺ لم يكن لأحد تأويل ، لأن النبي ﷺ لقد باشرهم بالإيجاب .

وأيضاً كما ثبت في الصحيح والسنن: ﴿ إِنْ أَعَمَى استأذن النبي عَلَيْكُمُ أن يصلى في بيته ، فأذن له ، فلما ولى دعاه ، فقال : هل تسمع النداء ؟ قال : نعم ، قال : فأجب » (١) فأمره بالإجابة إذا سمع النداء ، وفذا أوجب أحمد الجماعة على من سمع النداء ، وفي لفظ في السنن : ﴿ أَن ابن أَم مكتوم قال يا رسول الله : إنى رجل شاسع الدار وإن المدينة كثيرة الهوام ، ولى قائد لا يلائمني ، فهل تجد لى رخصة أن أصلى في بيني ؟ فقال : ﴿ هل تسمع النداء ؟ » قال : نعم ، قال : ﴿ لا أجد لك رخصة » . وهذا نص في الإنجاب للجماعة ، مع كون الرجل مؤمناً .

وأما احتجاجهم بتفضيل صلاة الرجل في الجماعة على صلاته وحده فعنه جوابان مبنيان على صحة صلاة المنفرد لغير عذر ، فمن صحح صلاته قال : الجماعة واجبة ، وليست شرطاً في الصحة ، كالوقت فإنه لو أخر العصر إلى وقت الاصفرار كان. آتماً ، مع كون الصلاة صحيحة ، بل وكذلك لو أخرها إلى أن يبقى مقدار ركعة كما ثبت في الصحيح « من أدرك ركعة من العصر فقد أدرك العصر » قال : والنفضيل لا يدل على أن

<sup>(</sup>١) اطفيث أخرجه الإدام مسلم في كتاب الساجة ٤٣ ياب يهي إيان السجة هل من امع النداء ١٩٥٥ (١٩٥٣) بمنده عن أن هريرة قال: وذكره. وأخرجه أبو داود في الصلاة ٤٦ والساق في الإدامة ٥٠ وابن داجه في الساجة ١٧ وأحقد بن حيل في للسنة ٣ - ٤٣٣ : ٤٣ ( حاصر) عن ٤٣ ( حاص) .

المنصول جائز ، فقد قال تعالى : ﴿ إِذَا نُودَى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وفروا البيع ذلكم خير لكم ﴾ (١) فجمل السعى إلى الجمعة خيراً من البيع ، والسعى واجب والبيع حرام ، وقال تعالى : ﴿ قُلَ للمؤمنين يفضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ﴾ (١) .

. . .

ومن قال : لا تصح صلاة المنفرد إلا لعذر ، احتج بأدلة الوجوب قال : وما ثبت وجوبه فى الصلاة كان شرطاً فى الصحة ، كسائر الواجبات .

وأما الوقت فإنه لا يمكن تلافيه ، فإذا فات لم يمكن فعل الصلاة فيه ، فنظير ذلك فوت الجمعة ، وفوت الجماعة التي لا يمكن استدراكها ، فإذا فوت الجمعة الواجبة كان آتماً ، وعليه الظهر ، إذ لا يمكن سوى ذلك ، وكذلك من فوت الجماعة الواجبة التي يجب عليه شهودها ، وليس هناك جماعة أخرى ، فإنه يصلى منفرداً وتصح صلاته هنا لعدم إمكان صلاته جماعة ، كما تصع الظهر عمن تقوته الجمعة .

وليس وجوب الجماعة بأعظم من وجوب الجمعة ، إنما الكلام فيمن صلى في بيته منفرداً لغير عذر ، ثم أقيمت الجماعة ، فهذا عندهم عليه أن يشهد الجماعة ، كمن صلى الظهر قبل الجمعة عليه أن يشهد الجمعة .

واستدلوا على ذلك بحديث أنى هربرة الذى فى السنن عن النبى يَنْ قَلَى : « من سمع النداء ثم لم يجب من غير علمر فلا صلاة له » ويؤيد ذلك قوله : « لا صلاة لجار المسجد إلا فى المسجد » . فإن هذا معروف من كلام على وعائشة ، وأنى هريرة، وابن عمر ، وقد رواه الدارقطنى مرفوعاً إلى النبى عَنْ وقوى ذلك بعض الحفاظ وقالوا : ولا يعرف فى كلام الله ورسوله حرف النفى دخل على فعل شرعى إلا لترك

<sup>(</sup>١) سورة الجمعة آيارقم : ١٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة النور آية رقم : ٣٠ .

واجب فيه كقوله ﷺ : « لا صلاة إلا بأم القرآن » و « لا إيمان لمن لا أمانة له » (١) ونحو ذلك .

وأجاب هؤلاء عن حديث التفضيل . بأن قالوا : هو محمول على المدور كالمريض ونحوه ، فإن هذا بمنزلة قوله على المدور كالمريض ونحوه ، فإن هذا بمنزلة النام على النصف من صلاة النامه » وإن تفضيله صلاة الرجل في جماعة على صلاته وحده كتفضيله صلاة القاعد » ومعلوم أن القيام واجب في صلاة الفرض دون النفل ، كما أن الجماعة والجبة في صلاة الفرض دون النفل .

وتمام الكلام فى ذلك : أن العلماء تنازعوا فى هذا الحديث ، وهو : هل المراد بهما المعذور ، أو غيره ؟ على قولين :

فقالت طائفة المراد بهما غير المعذور . قالوا: لأن المعذور أجره تام ، بدليل ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعرى عن النبي عطائة قال : « إذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمله وهو صحيح مقيم » (٢) قالوا : فإذا كان المريض والمسافر يكتب لهما ما كانا يعملان في الصحة ، وإيلاقامةً . فكيف تكون صلاة المعذور قاعداً أو منفرداً دون صلاته في الجماعة قاعداً ؟!.

وحمل هؤلاء تفضيل صلاة القائم على النفل دون الفرض ، لأن القيام في الفرض واجب .

ومن قال هذا القول لزمه أن يجوز تطوع الصحيح مضطجعاً ، لأنه قد ثبت أنه قال : « ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القاهم » .

٣٠٩١ عَنْ أَبِي مُومِي قَالَ سَمَّتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : وَذَكَرُه . وَأَخْرِجُهُ الْبِخَارَى فَى كتاب الجهاد ١٣٤٤ وأحمد بن حبل في المسند ٤ : ٤١٠ ، ٤١٨ ( حلمي ) .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الإعام أحد في المسند ٣: ١٥٤ حدثنا حسن حدثنا أبر هلال الراسي عن قادة عن أنس. قال: قلمنا عطبنا رسول الله كليّي إلا قال: وذكره وفيه زيادة [ ولا عن لمن لا عهد لد] (٢) الحديث أخرجه أبر داود في كتاب الجنائز باب إذا كان الرجل يصعل عملاً صالحاً (٣) الحديث أخرجه أبر داود في كتاب الجنائز باب إذا كان الرجل يصعل عملاً صالحاً

وقد طرد هذا الدليل طائفة من متأخرى أصحاب الشافعي ، وأحمد ، وجوزوا أن يتطوع الرجل مضطجعاً ، لغير عذر ، لأجل هذا الحديث ، ولتعذر حمله على المريض ، كما تقدم .

ولكن أكثر العلماء أنكروا ذلك ، وعدوه بدعة وحدثاً في الإسلام .
وقالوا : لا يعرف أن أحداً قط صلى في الإسلام على جنبه وهو صحيح ،
ولو كان هذا مشروعاً لفعله المسلمون على عهد نبيهم عليه .
ولفعله النبي عليه ولو مرة لتبيين الجواز ، فقد كان يتطوع قاعداً ، ويصلى عليها
على راحلته قبل أى وجه توجهت ، ويوتر عليها ، غير أنه لا يصلى عليها
المكتربة ، فلو كان هذا سائماً لفعله ، ولو مرة . أو لفعله أصحابه ، وهؤلاء
الذين أنكروا هذا مع ظهور حجتهم قد تنافض من لم يوجب الجماعة منهم ،
حيث حملوا قوله : « تفضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده
خميث حملوا قوله : « تفضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده
خميث عشريا مناف حتى غير المعذور ، والتفضيل هناك في حتى
المغذور ، وهل هذا إلا تناقض ؟! .

وأما من أوجب الجماعة وحمل التفضيل على المعذور ، فطرد دليله ،
وحيند فلا يكون فى الحديث حجة على صحة صلاة المنفرد لغير علر .
وأما ما احتج به منازعهم من قوله : « إذا مرض العبد أو سافر
كتب له من العمل ما كان يعمله وهو صحيح مقيم » (۱) فجوابهم عنه
أن هذا الحديث دليل على أنه يكتب له مثل الثواب الذي كان يكتب له في
حال الصحة والإفاقة ، لأجار يته له ، وعجزء عنه بالعذر .

<sup>(</sup>١) اخديث أخرجه الإمام مسلم ق ٥ - كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٤٣ ياب فقتل صلاة الحاملة وبنان الشخلية بدق المخافظة عنا ١٤٥ (١٤٤٣) عن المن قباب عن سعيد بن المسيح عن أنى هريرة أن رمول أنه كيّن قال : وذكره . وأخرجه البخارى لى كتاب الأفال ، ١٠ واشرحه البخارى لى كتاب الأفال ، ١٠ واشرحه المنازى لم لكتاب الأفال ، ١٠ واشرحل في الصلاة ٤٧ وابن ماجه في المساجد ١٦ وأخد بن حيل في المسند ١ : ٣٧٧ ، ١٨ ( حلي ) .

<sup>(</sup>٣) الحديث أعرجه ان ماجه فى كتاب الجهاد ٦ باب من حسه الطر عن الجهاد ١ باب من حسه الطر عن الجهاد ١٩٧٤ بسنده عن أس يا مالك قال : لما رجع رسول الله كيًّا من مغروة بوك قدنا من المدينة قال : وذكرى و أصل عالم الجهاد ١٩ والطازى ٨٨ وأبو داود فى كتاب الجهاد ١٩ أوطد بن حبل فى المسند ٣ : ١٠ / ١٠ / ١ - طبى ).

وهذه « قاعدة الشريعة » أن من كان عازماً على الفعل عزماً جازماً وفعل من ما يقدر عليه منه كان بمنزلة الفاعل ، فهذا الذي كان له عمل في صحته وإقامته عزمه أنه يفعله ،وقد فعل في المرض والسفر ما أمكته ، فكان بمنزلة الفاعل . كما جاء في السنن : فيمن تطهر في بيته ثم ذهب إلى المسجد بيدرك الجماعة فوجدها قد فاتت أنه يكتب له أجر صلاة الجماعة ، وكما ثبت في الصحيح من قوله ميكلة : « إن بالمدينة لرجالًا ما سرتم مسيراً ، ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم ، قالوا : وهم بالمدينة ، قال : وهم بالمدينة حبسهم العلم » (١) وقد قال تعالى : ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في مبيل الله بأمسوالهم إلى (١) الآية .

فهذا ومثله يين أن المعذور يكتب له مثل ثواب الصحيح ، إذا كانت نيته أن يفعل ، وقد عمل ما يقدر عليه ، وذلك لا يقتضى أن يكون نفس عمله الصحيح ، فليس فى الحديث أن صلاة المريض نفسها فى الأجر مثل صلاة الصحيح ، ولا أن صلاة المنفرد المعذور فى نفسها مثل صلاة الرجل فى الجماعة ، وإنما فيه أن يكتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم ، كما يكتب له أجر صلاة الجماعة إذا فاتته مع قصده لها .

وأيضاً فليس كل معذور يكتب له مثل عمل الصحيح ، وإنما يكتب له إذا كان يقصد عمل الصحيح ، ولكن عجز عنه . فالحديث يدل على أنه من كانت عادته الصلاة في جماعة ، والصلاة قائماً ، ثم ترك ذلك لمرضه ، فإنه يكتب له ما كان يعمل ، وهو صحيح مقم ، وكذلك من تطوع على الراحلة في السفر ، وقد كان يتطوع في الحضر ، قائماً يكتب له ما كان

<sup>(</sup>۱) الحديث أعرجه البخارى فى كتاب الجهاد ۳۵ باب من حب العذر عن الغزو ١٩٣٩ \_ حدث الحاد \_ هو ابن زيد \_ عن حيد عن أنس \_ رضى انه حنه \_ أن النبي ﷺ كان فى غزوة فقال : وذكره ، وأعرجه أبر داود فى الجهاد ١٩ وابن ماجه فى كتاب الجهاد ٩ وأحمد بن حبل فى المسند ٣ : ١٠٣ ، ١٠٣ ، ١٨٣ ( حلمى ) .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ٩٥ .

يعمل فى الإقامة ، فأما من لم تكن عادته الصلاة فى جماعة ، ولا الصلاة قائماً إذا مرض ، فصلى وحده ، أو صلى قاعداً ، فهذا لا يكتب له مثل صلاة المقدم الصحيح .

ومن حمل الحديث على غير المعذور يلزمه أن يجعل صلاة هذا قاعداً مثل صلاة القائم ، وصلاته منفرداً مثل الصلاة فى جماعة ، وهذا قول باطل لم يدل عليه نصر و لا قياس ، و لا قاله أحد .

وأيضاً فيقال: تفضيل النبي مَثَلِثَةً لصلاة الجماعة على صلاة المنفرد ، ولصلاة القائم على القاعد على المصطجع ، إنما دل على فضل هذه الصلاة على هذه الصلاة ، حيث يكون كل من الصلاتين صحيحة .

أما كون هذه الصلاة المفضولة تصح حيث تصح تلك ، أو لا تصح فالحديث لم يدل عليه بنفى ولا إثبات ، ولا سيق الحديث لأجل بيان صحة الصلاة وفسادها ، بل وجوب القيام والقعود ، وسقوط ذلك ، ووجوب الجماعة وسقوطها : يتلقى من أدلة أخر . وكذلك أيضاً : كون هذا المعذور يكتب له تمام عمله أولا يكتب له لم يتعرض له هذا الحديث ، بل يتلقى من أحاديث أخر . وقد بينت سائر النصوص أن تكميل الثواب هو لمن كان يعمل العمل الفاضل وهو صحيح مقيم ، لا لكل أحد .

وتثبت نَصوص أخر وجُوبُ القيام فى الفرض ، كقولَه ﷺ لعمران ابن حصين : « صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنب » (۱) .

وبين جواز التطوع قاعداً لما رآهم وهم يصلون قعوداً ، فأقرهم على ذلك ، وكان يصلى قاعداً مع كونه كان يتطوع على الراحلة فى السفر . كذلك تئبت نصوص أخر وجوب الجماعة فيعطى كل حديث حقه ، فليس بينها تعارض ، ولا تناف ، وإنما يظن التعارض والشافى من حملها ما لا تدل عليه ، ولم يعطها حقها بسوء نظره وتأويله ، والله أعلم .

<sup>(1)</sup> اطفيث أعرجه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة في ۱۳۹۹ باب ما جاء في صلاة الريض ۱۹۳۳ من حسين النظم عن ابن ريدة من عمرات بين حصين قال : كان في النامور فسألت التي يحج في ظالل : وذكرى ، وأخرجه البخارى في قصير الصلاة ١٩٩ الرمادى في الصلاة ١٩٥٧ وأحد بن حبل في المسنة ٤ - ٢٥١ (حلى ) .



خصائص السفر في منهج القرآق الكريم



## خصائص السفر فى منهج القرآن الكريم

قال الله تعالى : ﴿ فَمَنَ كَانَ مَنْكُمُ مُريضاً أَوْ عَلَى سَفَرَ فَعَدَةً مَنَ أَيَامَ أخر ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُتُمْ عَلَى سَفُرُ وَلِمْ تَجَدُوا كَاتِباً فَرَهَانَ مَقْبُوضَةً ... ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنَّمَ مُرضَى أَوَ عَلَى سَفُرَ أَوْ جَاءَ أَحَدُ مَنْكُمُ من الغائط أو الامستم النساء فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيداً طياً ... ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ لُو كَانَ عَرْضاً قَرِيباً وسَفَراً قاصداً لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة ... ﴾ (٤) .

قال الله تعالى : ﴿ لَقَدَ لَقَيْنَا مِن سَفَرِنَا هَذَا نَصِباً ﴾ (٥) .

قال الله تعالى: ﴿ فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم ... ﴾ (١) .

. . .

السفر : كشف الغطاء . ويختص ذلك بالأعيان ، نحو : سفر العمامة عن الرأس ، والخمر عن الوجه ، وسفر البيت : كنسه بالمسفر .

 <sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ١٨٤ .
 (٢) سورة البقرة آية رقم : ٢٨٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة النساء آية رقم : ٤٣ .

٤٦) سورة التوبة آية رقم : ٤٦ .

<sup>(</sup>٥) سورة الكهف آية رقم : ٦٢ .

<sup>(</sup>٦) سورة سأ آية رقم : ١٩ .

والإسفار يختص باللون ، نحو قوله تعالى : ﴿ والصبح إذا أسفر ﴾ (١) . أى : أشرق لونه : و ﴿ وجوه يومنذ مسفوة ﴾ (١) . وأسفروا بالصبح : تأخروا .

وسفرت بين القوم سفارة ، وامرأة سافر ، ونساء سوافر ، وسفرت قناعها عن وجهها .

قال امرؤ القيس:

ثیاب بنی عوف طهاری نقیة وأوجههم بیض المسافر غران (۳) وسفر الکتاب : کتبه . والسفر : الکتاب .

قال الله تعالى : ﴿ كَمثل الحمار يحمل أسفاراً ﴾ (١) .

وأسفرت الحرب: ولت. وسفرت: اشتدت. ووجه مسفر: مشرق سروراً.

قال تعالى : ﴿ وجوه يومئذ مسفرة ﴾ (°) .

(١) سورة المداثر آية رقم : ٣٤ .

<sup>(</sup>٢) سورة عبس آية رقم : ٣٨ .

<sup>(</sup>٣) من مقطوعة له يُعدَّح فيها بنى عوف تميم وكانوا أحسنوا جواره وفي الديوان ٨٣ « المشاهد بدل المسافر » . « المشاهد بدل المسافر » .

<sup>(1)</sup> سورة الجمعة آية رقم : ٥ .

<sup>(</sup>٥) سورة عبس آية رقم : ٣٨ .

## فصــــل

وقال الإمام أحمد بن تيمية :

السفر فى كتاب الله وسنة رسوله عَلِيْكُ فى القصر والفطر مطلق . ثم قد تنازع الناس فى جنس السفر وقدره . أما جنسه فاختلفوا فى نوعين .

أحدهما: حكمه فعنهم من قال: لا يقصر إلا في حج أو عمرة أو غزو . وهذا قول داود وأصحابه إلا ابن حزم . قال ابن حزم وهو قول جماعة من السلف ، كما روينا من طريق ابن أبى عدى : حدثنا جرير عن الأعمش عن عمارة بن عمر ، بن الأسود ، عن ابن مسعود قال : لا يقصر الصلاة إلا حاج أو مجاهد .

وعن طاووس أنه كان يسأل عن قصر الصلاة فيقول : إذا خرجنا حجاجاً أو عماراً صلينا ركعتين ، وعن إيراهيم النيمي أنه كان لا يرى القصر إلا في حج أو عمرة أو جهاد ، وحجة هؤلاء أنه ليس معنا نص يوجب عموم القصر للمسافر فإن القرآن ليس فيه إلا قصر المسافر إذا خاف أن يفتنه الذين كفروا وهذا سفر الجهاد .

وأما السنة فإن النبي ﷺ قصر في حجه وعمرته وغزواته ، فنبت جواز هذا ، والأصل في الصلاة الإتمام ، فلا تسقط إلا حيث أسقطنها السنة .

ومنهم من قال: لا يقصر إلا في سفر يكون طاعة ، فلا يقصر في مباح ، كسفر التجارة ، وهذا يذكر رواية عن أحمد ، والجمهور بجوزون القصر في السفر الذي يجوز فيه الفطر ، وهو الصواب ، لأن النبي عليه القصر في السفر الشوم وشطر الصلاة » (١) [رواء عن الدين الكلام الدين الكلام الدين الكلام الذي العلام ، (١٥ إرواء عن المسافر الصلاء بدح .

 <sup>(</sup>۱) اخدیث أخرجه أبر داود ف ۱۶ کتاب الصوم ۶۶ باب اخیار الفطر حدیث رقم :
 ۲۶۰۸ والساق ف ۲۲ کتاب الصیام ۵۰ باب ذکر وضع الصیام عن المسافر والعرمذی =

وأيضاً فقد ثبت في صحيح مسلم وغيره عن يعلى بن أمية أنه قال لعمر ابن الخطاب : ﴿ لِيس علكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفم أن يفتكم الذين كفروا ﴾ فقد أمن الناس : فقال : عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله عليه عن ذلك فقال : « صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدفته » (١) .

وهذا بين أن سفز الأمن بجوز فيه قصر العدد ، وإن كان ذلك صدقة من الله علينا أمرنا بقبولها . وقد قالت طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد أن شتنا قبلناها وإن شتنا لم نقبلها فإن قبول الصدقة لا يجب ليدفعوا بذلك الأمر بالركعين ، وهذا غلط فإن النبي ﷺ أمرنا أن نقبل صدقة الله علينا ، والأمر للإيجاب ، وكل إحسانه إلينا صدقة علينا ، فإن لم نقبل ذلك هلكنا .

وأيضًا فقد ثبت عن عمر بن الخطاب أنه قال : صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم ، وقد خاب من افترى ، كما قال : صلاة الجمعة ركعتان ، وصلاة الضحى ركعتان ، وصلاة الفطر ركعتان ، وهذا نقل عن النبي ﷺ أنه سن للمسلمين الصلاة في جنس السفر ركعتين ، كما سن الجمعة والعيدين ، ولم يخص ذلك بسفر نسك أو جهاد .

وأيضاً فقد ثبت في الصحيحين عن عائشة أنها قالت : فرضت الصلاة ركعتين ، فزيد في صلاة الحضر ، وأقرت صلاة السفر (٢) . وهذا بين أن المسافر لم يؤمر بأربع قط ، وحيتذ فما أوجب الله على المسافر أن يصلى أربعاً ، وليس في كتاب الله ولا سنة رسوله للله لفظ يدل على أن المسافر فرض عليه أربع وحيتذ فمن أوجب على مسافر أربعاً فقد أوجب مالم يوجبه الله ورسوله على :

ل كتاب الصوم ٢٦ باب ما جاء في الرحصة في الإنطار للعجل والرضع ٧٥٠ بنده عن أنس بن مالك روسل من بي هده في كعب ١ قال : أغارت غلبا خمل رسول الله ﷺ \_
 أن مراح الله كي في طوعاته بيعدى فقال : ادن فكل قفلت إلى صام قفال : ادن أحدثك عن الصوم أو الصباء فقال : وذكره .

<sup>(</sup>١) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

<sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه الإمام البخارى فى قصر الصلاة وأعرجه الإمام مسلم فى ٣ \_ كتاب صلاة المسافرين وقصرها ١ (٩٨٥) عن طريق بحى بن يحى قال : قرأت على مالك عن صالح بن كيسان عن عروة بن الزبو عن عائشة \_ زوج السى ﷺ أنها قالت : وذكره .

فان قبل: قوله: « وضع» يقتضى أنه كان واجباً قبل هذا ، كما قال: « إنه وضع عنه الصوم» ومعلوم أنه لم يجب على المسافر صوم رمضان قط ، لكن لما انعقد سبب الوجوب فأخرج المسافر من ذلك سمى وضعاً ، ولأنه كان واجباً فى المقام ، فلما سافر وضع بالسفر كما يقال: من أسلم وضعت عنه الجزية ، مع أنها لا تجب على مسلم بحال .

وأيضاً فقد قال صفوان بن محرز : قلت لابن عمر، حدثني عن صلاة السفر ، قال أخشى أن يكذب على ؟ قلت لا . قال : ركعتان من خالف السنة كفر ، وهذا معروف رواه أبو النياح عن مورق العجل عنه ، وهو مشهور فى كتب الآثار . وفي لفظ : صلاة السفر ركعتان ومن خالف السنة ، وبعضهم رفعه إلى النبي ﷺ . فين أن صلاة السفر ركعتان وإن ذلك من السنة التي من خالفها فاعتقد خلافها فقد كفر . وهذه الأدلة دليل على أن من قال إنه لا يقصر إلا في سفر واجب فقوله ضعيف .

ومنهم من قال : لا يقصر فى السفر المكروه ، ولا المحرم ، ويقصر فى المباح ، وهذا أيضاً رواية عن أحمد . وهل يقصر فى سفر النزهة ؟ فيه عن أحمد روايتان .

وأما السفر الخرم فمذهب الثلاثة مالك والشافعي وأحمد لا يقصر فيه ، وأما أبو حنيفة وطوائف من السلف والخلف فقالوا يقصر في جنس الأسفار ، وهو قول ابن حزم وغيره ، وأبو حنيفة وابن حزم وغيرهما : يوجبون القصر في كل سفر ، وإن كان عرماً ، كما يوجب الجميع التيمم إذا عدم الماء في السفر المحرم ، وابن عقيل رجح في بعض المواضع القصر والفطر في السفر المحرم .

والحجة مع من جعل القصر والفطر مشروعاً فى جنس السفر ، ولم يخص سفراً من سفر .

وهذا القول هو الصحيح ، فإن الكتاب والسنة قد أطلقا السفر ، قال تعالى : ﴿ فِمِن كَانَ مَنكُم مُويضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ (١) .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة أية رقم : ١٨٤

كا قال فى آية التيمم: ﴿ وَإِنْ كَتَمَ مَرْضِي أَوَ عَلَى سَفَر ﴾ (١) الآية: وكا تقدمت النصوص الدالة على أن المسافر يصلى ركعين، ولم ينقل قط أحد عن النبي ﷺ أنه خص سفراً من سفر مع علمه بأن السفر يكون حراماً ومباحاً. ولو كان هذا مما يختص بنوع من السفر لكان بيان هذا من الواجبات، ولو بين ذلك لنقلته الأمة، وما علمت عن الصحابة فى ذلك شيئاً .

وقد علق الله ورسوله أحكاماً بالسفر كفوله تعالى فى التيمم : ﴿ وَإِنْ كَانَ مَعْكُم مِرِيضاً وَعَلَى سَفْرٍ ﴾ وقوله فى الصوم : ﴿ فَعَنَ كَانَ مَعْكُم مِرِيضاً أَوَ عَلَى سَفْرٍ ﴾ وقوله : ﴿ وَإِذَا ضَرِيم فى الأَرْضَ فليس عليكم جناح أَن تقصروا من الصلاة إن خفم أن يفتكم اللّهن كفروا ﴾ (٢) ، وقول النبي تقصير المن تؤمن بالله والله الآخ أيام وليالين » (٢) وقوله : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر إلا مع زوج أو ذى عرم » (٤) وفوله : « إن الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة » (٩) ولم يذكر قط شيء من نصوص الكتاب والسنة تقييد السفر بنوع دون نوع ، فكيف يجوز أن يكون الحكم معلقاً بأحد نوعي السفر ولا يبين الله ورسوله متناولاً للنوعين .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ٤٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ١٠١

 <sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه ابن مأجه فى كتاب الطهارة : ٥٥٥ بسنده عن أنى هويرة قال : قالوا
 يا رسول الله ما الطهور على الحقين ? قال : وذكره .

<sup>(</sup>٤) الحديث أحرجه المجازى فى كتاب تقصير الصلاة ١٠٨٧ عن نافع عن ابن عمر \_ رضى الله عنهما \_ عن السى كَيْلَة قال : وذكره ، وأخرجته الإمام صلم فى كتاب الحاج ٤١٣ و وأبو داود فى كتاب المناصل ؟ والترمذى فى الرضاع ١٥ وان ماجه فى المناصلة ٧ وصاحب القرق فى إلاصطفاد ٣٧ وأحد بن حمل فى للسند ٢ : ٣٣٩ ، ١٣٣ رحمي ) .

 <sup>(</sup>٥) سبق تخرج اخديث قرياً من هذا وراجع أن داود في كتاب الصوم ٤٤ والترمذى في الصوم ٢٩ والنساق في الصيام ٥١ ، ٢٧ وابن ماجه في الصيام ١٧ وأحد بن حبل في المسند ٤ : ٣٤٧ ( حلي) .

وهكذا فى تقسيم السفر إلى طويل وقصير ، وتقسيم الطلاق بعد الدخول إلى بائن ورجعى ، وتقسيم الأيمان إلى يمين مكفرة وغير مكفرة ، وأمثال ذلك مما علق الله ورسوله الحكم فيه بالجنس المشترك العام فجمله بعض الناس نوعين : نوعاً يتعلق به ذلك الحكم ، ونوعاً لا يتعلق . من غير دلالة على ذلك من كتاب ولا سنة : لا نصاً ولا استنباطاً .

والذين قالوا لا يثبت ذلك فى السفر المحرم عمدتهم قوله تعالى فى الميتة : ﴿ فَمَنَ اصْطَرَ عَمْرِ بَا عُ وَلا عَادَ فَلا إِثْمَ عَلِيهَ ﴾ (١) .

وقد ذهبت طائفة من المفسرين إلى أن « الباغى » هو الباغى على المسلمين ، وهم الإمام الذى يجوز قتاله و « العادى » هو العادى على المسلمين ، وهم المحاربون قطاع الطريق . قالوا فإذا ثبت أن المبتة لا تحل لهم فسائر الرخص أولى ، وقالوا إذا اضطر العاصى بسفره أمرناه أن يتوب ويأكل ، ولا يبيح له الزلاف نفسه .

وهذا القول معروف عن أصحاب الشافعي ، وأحمد .

وأما أحمد ومالك فجوزا له أكل الميتة دون القصر والفطر . قالوا : ولأن السفر المحرم معصية ، والرخص للمسافر إعانة على ذلك فلا تجوز الإعانة على المعصية .

وهذه حجج ضعيفة . أما الآية فأكثر المفسرين قالوا: المراد بالباغى الذى يبغى المحرم من الطعام مع قدرته على الحلال ، والعادى الذى يتعدى القدر الذى يحتاج إليه ، وهذا التفسير هو الصواب دون الأول : لأن الله أنول هذا فى السور المكية : الأنعام . والنحل وفى المدنية ليبين ما يحل وما يحرم من الأكل .

والضرورة لا تختص بسفر ، ولو كانت فى سفر فليس السفر الهرم عنصاً بقطع الطريق والخروج على الإمام ، ولم يكن على عهد النبى عليهم إمام يخرج عليه . ولا من شرط الحارج أن يكون مسافراً ، والبغاة الذين أمر الله بقتالهم فى القرآن لا يشترط فيهم أن يكونوا مسافرين ، ولا كان الذين نزلت الآية فهم مسافرين ، بل كانوامن أهل العوالي مقيمين واقتطوا بالنعال

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ١٧٣ .

والجريد ، فكيف يجوز أن تفسر الآية بما لا يختص بالسفر ، وليس فيها كل سفر محرم ؟ فالمذكور فى الآية لو كان كما قبل لم يكن مطابقاً للسفر المحرم ، فإنه قد يكون بلا سفر ، وقد يكون السفر المحرم بدونه .

وأيضاً فقوله ﴿ غير باغ ﴾ (١) حال من ( اضطر ) فيجب أن يكون حال اضطراره وأكله الذي يَاكل فيه غير باغ ولا عاد ، فإنه قال : ﴿ فَلا إثم عليه ﴾ ومعلوم أن الإثم إنما ينفي عن الأكل الذي هو الفعل ، لا عن نفس الحاجة إليه فمعنى الآية : فمن اضطر فأكل غير باغ ولا عاد ، وهذا يبين أن المقصود أنه لا يبغى في أكله ولا يتعدى ، والله تعالى يقرن بين البغى والعدوان ، فالبغى ما جنسه ظلم ، والعدوان مجاوزة القدر المباح ، كما قرن بين الإثم والعدوان في قوله: ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ﴾ (٢) فالاثم جنس الشر ، والعدوان مجاوزة القدر المباح ، فالبغي من جنس الإثم ، قال تعالى: ﴿ وَمَا الْحَلَّفَ الذين أوتوا الكتاب إلا من بعــد ما جـاءهم العلم بغيـاً بينهم ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ فَمَنْ خَافَ مَنْ مُوصَ جَنْفًا أَوْ إِنَّمَا ۖ فَأَصَلَّحَ بينهم فلا إثم عليه ﴾ (٤) فالإثم جنس لظلم الورثة إذا كان مع العمد ، وأما الجنف فهو الجنف عليهم بعمد وبغير عمد ، لكن قال كثير من المفسرين. الحيف الخطأ ، والاثم العمد ، لأنه لما خص الإثم بالذكر وهو العمد بقى الداخل في الجنف الخطأ ، ولفظ العدوان من باب تعدى الحدود ، كما قال تعالى : ﴿ و تلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾ (°) ونحو ذلك ، ومما يشبه هذا قوله : ﴿ رَبُّنَا اغْفُرُ لَنَا فُنُوبِنَا وإسرافًا في أمونا كه (٦) والإسراف مجاوزة الحد المباح ، وأما الذنوب فما كان جنسه شرأ وإثمأ .

<sup>(</sup>١) سورة البقَرة آية رقم : ١٧٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة آية رقم : ٢ .

<sup>(</sup>٣) سورة آل عمران آية رقم : 19 .

 <sup>(4)</sup> سورة البقرة آية رقم : ١٨٧ .
 (٥) سورة الطلاق آية رقم : ١ .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران آية رقم : ١٤٧ .

وأما قولهم : إن هذا إعانة على المعصية فغلط ، لأن المسافر مأمور بأن يصلى ركعتين ، كما هو مأمور أن يصلى بالتيمم ، وإذا عدم الماء في السفر المحرم كان عليه أن يتيمم ويصلى ، وما زاد على الركعتين ليس طاعة ولا مأموراً بها أحد من المسافرين ، وإذا فعلها المسافر كان قد فعل منها عنه ، فصار صلاة الركعتين مثل أن يصلى المسافر الجمعة خلف مستوطن ، فهل يصليها إلا ركعتين وإن كان عاصياً بسفره ، وإن كان إذا صلى وحده صلى أربعاً ؟.

وكذلك صومه فى السفر ليس براً ولا مأموراً به ، فإن النبي عليه ثبت عنه أنه قال : « ليس من البر الصيام فى السفر » (١) وصومه إذا كان مقيماً أحب إلى الله من صيامه فى سفر محرم ، ولو أراد أن يتطوع على الراحلة فى السفر الحرم لم يمتنع من ذلك ، وإذا اشتبت عليه الشبلة أما كان يتحرى ويصلى ؟ ولو أخذت ثيابه أما كان يصلى عرياناً . فإن قيل لا يمكنه إلا هذا قيل : والمسافر لم يؤمر إلا بركعتين ، والمشروع فى حقه ألا يصوم ، وقد اختلف الناس لو صام هل يسقط الفرض عنه ؟ واتفقوا على أنه إذا صام بعد رمضان أجزاه ، وهذه المسألة فيها احتياط ، فإن طائفة يقولون : من صلى أربعاً أو صام رمضان فى السفر المحرم لم يجزئه ذلك ، كما لو فعل

وطائفة يقولون لا يجزيه إلا صلاة أربع وصوم رمضان ، وكذلك أكل المحالمة والجب على المضطر : سواء كان في السفر أو الحضر ، وسواء كانت ضرورته بسبب مباح أو عرم . فلو ألفى ماله في البحر واضطر إلى أكل المجتل المبتة كان عليه أن يأكلها ، ولو سافر سفراً عوماً فأتعبه حتى عجز عن الفيام صلى قاعداً ، ولو قاتل قتالاً محرماً حتى أعجزته الجراح عن القيام صلى قاعداً .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الإدام مسلم في ١٣ كتاب الصبام ٩٣ (١٩١٥) بسنده عن محمد بن عبد الرحم بن محد عن عمد بن عمور بن الحمين عن جابر بن عبد الله \_ رحق الله عنه فال كان رسول الله تَيَكِنُّ في سفر فرأى رجلًا قال : (ذكره والبخازى في الصوم ٣٦ والنسائي في كتاب الصوم ٤٦ ـ ٧٤ ، ٤٩ ، ٤٩ وأحمد بن حبل في المسند ٣ ، ٢٩٩ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣١٠

فإن قيل: فلو قاتل قتألا عرماً هل يصلى صلاة الحوف ؟ قيل يجب عليه أن يصلى ولا يقاتل ، فإن كان لا يدع القتال المحرم فلا نبيح له ترك الصلاة ، بل إذا صلى صلاة خائف كان خيراً من ترك الصلاة بالكلمة ، ثم هل يعيد ؟ هذا فيه نزاع ، ثم إن أمكن فعلها بدون هذه الأفعال المبطلة في الوقت وجب ذلك عليه ، لأنه مأمور بها .

وأما إن خرج الوقت ولم يفعل ذلك ، ففى صحتها وقبولها بعد ذلك نزاع .

(النوع الثانى) من موارد النزاع أن عيان كان لا يرى مسافراً إلا من حمل الزاد ولذاد دون من كان نازلًا فكان لا يحتاج فيه إلى ذلك كالتاجر والتانى والجانى الذين يكونون فى موضع لا يحتاجون فيه إلى ذلك ، ولم يقدر عيان للسفر قدراً ، بل هذا الجنس عنده ليس بمسافر ، وكذلك قبل : إنه لم ين نفسه والذين معه مسافرين بمني لما صارت منى معمورة ، وذكر ابن أنى شبية عن ابن سيرين أنه قال : كانوا يقولون السفر الذي تقصر فيه الصلاة الذي يحمل فيه الزاد والمزاد ، ومأخذ هذا القول \_ والله أعلم \_ أن المصلاة الذي يحمل فيه الزاد والمزاد ، ومأخذ هذا القول \_ والله أعلم \_ أن يجد فيه الطعام والشراب لم يكن مسافراً ، بل مقيماً يخلاف المسافر الذي يحتاج أن يحمل الطعام والشراب ، فإن هذا يلحقه من المشقة ما يلحق تكون للمشقة والمشقة إنما تكون لل يحتاج إلى حمل الطعام والشراب . فإن هذا يلحقه من المشقة ما يلحق تكون للمنشقة والمشقة إنما تكون للن يحتاج إلى حمل الطعام والشراب .

وقد نقل عن غيره كلام يفرق فيه بين جنس وجنس . روى ابن أبي شببة عن على بن مسهر ، عن أبي إسحاق الشبياني ، عن قيس بن مسلم ، عن طارق بن شهاب ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : لا يغرنكم سوادكم هذا من صلاتكم ، فإنه من مصركم ، فقوله : من « مصركم » يدل على أنه جعل السواد بمنزلة المصر لما كان تابعاً له .

وروی عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الأعمش ، عن إبراهيم النيمى ، عن أبيه ، قال : كنت مع حذيفة بالمدائن فاستأذنته أن آتى أهلي بالكوفة فأذن لى ، وشرط على الأ أنطر ، ولا أصلى ركعتبن حتى أرجم إليه ، وينهما نيف وستون ميلًا ، وعن حذيفة : ألاً يقصر إلى السواد ، وبين الكوفة والسواد تسعون ميلًا ، وعن معاذ بن جبل وعقبة بن عامر : لا يطأ أحدكم بماشية أحداب الجبال أو يطون الأودية وتزعمون أنكم سفر ! لا ولا كرامة ، إنما التقصير في السفر من البانات من الأفق إلى الأفق .

قلت: هؤلاء لم يذكروا مسافة عدودة للقصر لا بالزمان ولا بالمكان ، لكن جعلوا هذا الجنس من السير ليس سفراً ، كا جعل عيان السفر ما كان فيه همل زاد ومزاد . فإن كانوا قصدوا ما قصده عيان من أن هذا لا يزال يسير في مكان يحمل فيه الزاد والمزاد فهو كالمتم فقد وافقوا عيان ، لكن ابن مسعود خالف عيان في إتمامه بحنى ، وإن كان قصدهم أن أعمال البلد تبع له كالسواد مع الكوفة ، وإنما المسافر من خرج من عمل إلى عمل : كما في حديث معاذ : من أفق إلى أفق . فهذا هو الظاهر ، ولهذا قال ابن مسعود عن السواد : فإنه من مصر كم . وهذا كما أن ما حول المصر من البساتين والمزارع تابعة له ، فهم يجعلون ذلك كذلك وإن طال ، ولا يحدون فيه مسافة . وهذا كما أن « المخاليف » وهى الأمكنة التي يستأنف فيها من هو خليفة عن الأمير العام بالمصر الكبير ، وفي حديث معاذ : من خرج من غلاف إلى غلاف .

یدل علی ذلك ما رواه محمد بن بشار : حدثنا أبو عامر العقدی ، حدثنا شعبة ، سمعت قیس بن عمیر بحدث عن آییه ، عن جده : أنه خرج مع عبد الله بن مسعود \_ وهو ردیفه علی بغلة له \_ مسیوة أربعة فراسخ فصلی الظهر ركعتین . قال : شعبة أخبرتی بهذا قیس بن عمران وأبوه عمران بن عمیر شاهد وعمیر مولی ابن مسعود .

فهذا يدل على أن ابن مسعود لم يحد السفر بمسافة طويلة ، ولكن اعتبر أمراً آخر كالأعمال ، وهذا أمر لا يحد بمسافة ولا زمان ، لكن بعموم الولايات وخصوصها : مثل من كان بدمشق فإذا سافر إلى ما هو خارج عن أعمالها كان مسافراً وأصحاب هذه الأقوال كأنهم رأوا ما رخص فيه للمسافر إنما رخص فيه للمشقة التي تلحقه في السفر ، واحتياجه إلى الرخصة ، وعلموا أن المتقل في المصر الواحد من مكان إلى مكان ليس بمسافر ، وكذلك الحارج إلى ما حول المصر ، كما كان النبي ﷺ يخرج إلى قباء كل سبت راكباً وماشياً ، ولم يكن يقصر ، وكذلك المسلمون كانوا ينتابون الجمعة من العوالى ولم يكونوا يقصرون ، فكان المتنقل فى العمل الواحد بهذه المثابة عندهم .

وهؤلاء يحتج عليهم بقصر أهل مكة مع النبي على بعرفة ومزدلفة ومن أم اسواد ومن أكثر تبعاً لها من السواد للكوفة ، وأقرب إليها منها ، فإن بين باب بنى شبية وموقف الإمام بعرفة عند الصخرات التي في أسفل جبل الرحمة يريد ببذه المسافة وهذا السير ، وهم مسافرون ، وإذا قبل : المكان الذي يسافرون إليه ليس بموضع مقام : بل كان هناك قرية نمرة والنبي على لم ينزل بها ، وكان بها أسواق ، وقريب منها عرنة التي تصل واديها بعرفة ، ولأنه لا فرق بين السفر إلى بلد يقام فيه وبلد لا يقام فيه إذا لم يقصد الإقامة ، فإن النبي على والمسلمين سافروا إلى مكة وهي بلد يمكن الإقامة فيه وما زالوا مسافرين في غزوهم وحجهم وعجهم ، وقد قصر النبي على المنافرين في غزوهم وحجهم وعرتهم ، وقد قصر النبي على المنافرين في غزوهم وحجهم وعرتهم ، وقد قصر النبي على المنافرين في غزوهم وحجهم وعرتهم ، وقد قصر النبي على المنافرين في غزوهم وحجهم وعرتهم ، وقد قصر النبي على المنافرين في غزوهم وحجهم وعربهم ، وقد قصر النبي المنافرين في غزوهم وحجهم وعربهم ، وقد قصر النبي على المنافرين في غزوهم وحجهم وقال : « يا أهل مكة أقموا صلاتكم فإنا قوم سفر » (1) .

وكذلك عمر بعده فعل ذلك ، رواه مالك بإسناد صحيح ، ولم يفعل ذلك رسول الله ﷺ ولا أبو بكر ولا عمر بمنى ، ومن نقل ذلك عنهم فقد غلط .

وهذا بخلاف خروج النبى ﷺ إلى قباء (٢) كل سبت راكباً وماشياً ، وخروجه إلى الصلاة على الشهداء ، فإنه قبل أن يموت بقليل صلى عليهم ، بخلاف ذهابه إلى البقيع ، وبخلاف قصد أهل العوالى المدينة ليجمعوا بها ، فإن هذا كله ليس بسفر ، فإن اسم المدينة متناول لهذا كله ،

<sup>(</sup>١) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

<sup>(</sup>٣) هى قرية على ماين من المدينة على يسار المناصد إلى مكة بها أثر بنيان كابر وهناك مسجد الفقوى وينا أثر ينيان كابر وهناك العقوى ، وينا صحاب رصول الله كيلًا \_ ومن تؤلوا عليه من الأنحسار بعوا بما المحمدة بمعاون في المحمدة المحمدان في المحمدة المحمدان في المحمدة المحمدان في المحمد على المحمود من أولو يوم ، وقد جاء في فحمالل صحيحة قياء أحاديث كنوة . واجع محجم الملمدان ٤ : ٣٠١ \_ ٣٠٣ .

وإنما الناس قسمان الأعراب ، وأهل المدينة ، ولأن الواحد منهم يذهب ويرجع|لى أهلـه فى يومـه من غير أن يتـأهـب لذلك أهـبة السفـر ، فلا يحمــل زاداً ولا هزاداً لا فى طريقه ولا فى المنزل الذى يصل إليه .

ولهذا لا يسمى من ذهب إلى ربض مدينته مسافراً ، ولهذا تجب الجمعة على من حول المصر عند أكثر العلماء وهو يقدر بسماع النداء ، وبفرسخ ، ولو كان ذلك سفراً لم تجب الجمعة على من ينشىء لها سفراً ، فإن الجمعة لا تجب على مسافر ، فكيف يجب أن يسافر لها ؟.

وعلى هذا فالمسافر لم يكن مسافراً لقطعه مسافة محدودة ولا لقطعه أياماً محدودة ، بل كان مسافراً لجنس العمل الذي هو سفر ، وقد يكون مسافراً من مسافة قريبة ولا يكون مسافراً من أبعد منها : مثل أن يركب فرساً سابقاً ويسير مسافة بريد ثم يرجع من ساعته إلى بلده ، فهذا ليس مسافراً ، وإن قطع هذه المسافة في يوم وليلة ، ويحتاج في ذلك إلى حمل زاد ومزاد كان مسافراً ، كما كان سفر أهل مكة إلى عرفة ، ولو ركب رجل فرساً سابقاً إلى عرفة ثم رجع من يومه إلى مكة لم يكن مسافراً .

<sup>(</sup>١) سبق تحريج هذا الحديث من قريب من هذا .

 <sup>(</sup>٧) البريد : آلفا عشر مبلاً ، وصاحب البريد قد أبرد إلى الأمير فهو مود ، والرسول :
 بريد لسيره في البريد والبريد المرتب يقال : حل فلان على البريد .

وأيضاً فالسي عَلِيَّةً في ذهابه إلى قباء والعوالى وأحد ومجيء أصحابه من تلك المواضع إلى المدينة إنما كانوا يسيرون في عمران بين الأبنية والحوائط التي هي النخيل ، وتلك مواضع الإقامة لا مواضع السفر .

والمسافر لابد أن يسفر أى يخرج إلى الصحراء ، فإن لفظ « السفر » يدل على ذلك . يقال : سفرت المرأة عن وجهها إذا كشفته ، فإذا لم يبرز إلى الصحراء التي ينكشف فيها من بين المساكن لا يكون مسافراً ، قال تعالى : ﴿ وَمَن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على الفاق ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لأَهُلَ المَّدِينَةُ وَمِنْ حَوْلُمُ مِنَ الأَعْرَابُ أَنْ يَتَخَلَفُوا عَنْ رَسُولُ اللهِ وَلا يَرْغُوا بأَنْفُسِهُم عَنْ نَفْسُهُ ﴾ (٢) فجعل الناس قسمين : أهل المدينة والأعراب ، والأعراب هم أهل العمود ، وأهل المدينة هم أهل المدر .

فجميع من كان ساكناً فى مدر كان من أهل المدينة ، ولم يكن للمدينة سور يتميز به داخلها من خارجها ، بل كانت محال ، محال وتسمى المحلة داراً ، والمحلة القرية الصغيرة فيها المساكن وحولها النخل والمقابر ، ليست أبية متصلة ، فينو مالك بن النجار فى قريتهم حوالى دورهم : أموالهم ونخيلهم ، وبنو عدى بن النجار دارهم كذلك وبنو مازن بن النجار كذلك ، وبنو سالم كذلك ، وبنو الحارث بن الحزرج كذلك ، وبنو عمرو بن عوف كذلك ، وبنو عبد الأشهل كذلك ، وسائر بطون الأنصار كذلك ، كا قال النبي عليه : « خور دور الأنصار دار بنى النجار ، ثم دار بنى عبد الأشهل ، ثم دار بنى الحارث ، ثم دار بنى ساعدة . وفى كل دور الأنصار خور » (٢) .

<sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ١٠١

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة آية رقم : ١٢٠

 <sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه الترمدى فى كتاب الماقب ٧٧ باب فى أى دور الأنصار عود (٣٩٠ عن جميع) بن سعيد الأنصارى أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال رسول الله ﷺ ألا أخيركم :
 ذكره ...

وكان النبي عَلِيَّةٍ قد نزل في بني مالك بن النجار ، وهناك بني مسجده ، وكان حائطاً لبعض بني النجار : فيه نخل وخرب وقبوز ، فأمر بالنخل فقطعت ، وبالقبور فنبشت ، وبالخرب فسويت ، وبني مسجده هناك ، وكانت سائر دور الأنصار حول ذلك .

قال ابن حزم: ولم يكن هناك مصر. قال: وهذا أمر لا بجهله أحد، به هو نقل الكوافى عن الكوافى ، وذلك كله مدينة واحدة . كما جعل الله الناس نوعين : أهل المدينة ، ومن حولهم من الأعراب . فمن ليس من الأعراب فهو من أهل المدينة ، لم يجعل للمدينة داخلا وخارجاً وسوراً الأعراب فهو من أهل المدينة ، لم يجعل للمدينة داخلا وخارجاً وسوراً المدينة بريداً فى بزيد، والمدينة بين لابتين ، واللابة الأرض التي ترابها للمدينة سود ، وقال : « ما بين لابتيا حوم » (١) فما بين لابتيا كلم من المدينة وهو حرم ، فهذا بريد لا يكون الصارب فيه مسافراً ، وإن كان عن مكة ليست كالعوالى من المدينة ، وهذا أيضاً مما بيين أنه لا اعتبار عن مكة ليست كالعوالى من المدينة ، وهذا أيضاً مما بيين أنه لا اعتبار عن ممكة ليست كالعوالى من المدينة ، وهذا أيضاً مما بيين أنه لا اعتبار عن مسافراً ، والمناشرة والمن مسافراً ، والمناشرة عن القرية الصغيرة إذا سافر مثل ذلك كان مسافراً ، فعلم أنه لابد أن يقصد بقمة يسافر من مكان إلى مكان فإذا كان ما بين المكان صدراء لا مساكن فيها إلزاد والمزاد فهو مسافر ، وإن

وكان عثمان جعل حكم المكان الذى يقصده حكم طريقه فلابد أن يعدم فيه الزاد والمزاد ، وخالفه أكثر علماء الصحابة .

 <sup>(</sup>١) الحديث أخرجه صاحب الموطأ في كتاب الجامع ٣ باب ما جاء في تحريم المدينة ١٠ عن مالك عن عمرو مولى المطلب عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

وأخرجه البخارى ف ٢٠ كتاب الأشياء ١٠ يأب حدثنا طوسى بن إسحاعيل ومسلم لى ١٥ ـ كتاب الحج ٨٥ باب فضل المدينة ودعاء السي يَخِيَّة فيها بالبركة ــ حديث ٤٦٧ وأحمد ابن حبل في المسند ١ . ١١٩ . ١٦٩ . ١٨١ رحلي ) .

وقولهم أرجح ، فإن النبي عليه الله قسر بمكة عام فتح مكة وفيها الزاد والمزاد ، وإذا كانت منى قرية فيها زاد ومزاد فينها وبين مكة صحراء يكون مسافراً من يقطعها ، كا كان بين مكة وغيرها ، ولكن عثمان قد تأول في قصر النبي عليه بحكى أنه كان خاتفاً ، لأنه لما فتح مكة والكفار كثيرون ، وكان قد كان بخدت له ، وعنمان بجوز القصر لمن كان بحضرة عنو ، وهذا كا يحكى عن عنمان أنه يعنى النبي عليه إنما أبا أمرهم بالمتعة لأنهم كانوا وغيرهم من الصحابة ، وقولهم هو الراجع ، فإن النبي عليه في حجة وغيرهم من الصحابة ، وقولهم هو الراجع ، فإن النبي عليه في حجة الرادع كان آمناً لا بخاف إلا الله ، وقد أمر أصحابه بفسخ الحج إلى المعرة ، والنصر ، وقصر العدد وقصر الركمات . وقد قال النبي عليه هو وعمر بعده لما صليا بمكة يا أهل مكة : « أقوا صلاتكم ، فإنا قوم صفر » بين أن الواجب لصلاتهم ركعين بجرد كونهم سفراً ، فلهذا الحكم سفر » بين أن الواجب لصلاتهم ركعين بجرد كونهم سفراً ، فلهذا الحكم تعلق بالسفر ولم يعلقه بالخوف .

فعلم أن قصر العدد لا يشترط فيه خوف بحال ، وكلام الصحابة أو أكثرهم في هذا الباب . يدل على أنهيه لم يجعلوا السفر قطع مسافة عدودة ، أو زمان محدود : يشترك فيه جميع الناس ، بل كانوا يجيبون بحسب حال السائل ، فمن رأوه مسافراً أثبتوا له حكم السفر ، وإلا فلا .

ولهذا اختلف كلامهم في مقدار الزمان والمكان . فروى وكيع ، عن الثورى ، عن منصور بن المتمر ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، قال : إذا سافرت يوماً إلى العشاء ، فإن زدت فاقصر ، ورواه الحجاج بن منهال : حدثنا أبر عوانة ، عن منصور بن المتمر . عن مجاهد ، عن ابن عباس . قال : لا يقصر المسافر في مسيرة يوم إلى العتمة إلا في أكثر من ذلك ، وروى وكيع ، عن شعبة ، عن شبيل ، عن أبي جمرة الضبعي ، قال : قلت لابن عباس : اقصر إلى الأبلة ؟ قال تذهب ونجيء في يوم ؟ قلت : نعم . قال : لا ي يقصر إذا رجع إلى أهله في يوم ، قال : لا ي يقصر إذا رجع إلى أهله في يوم ، وهذه مسيرة بريد ، وأذن في يوم ، وفي الأول بهاه أن يقصر إذا خرجت من عند يوم ، وقد روى نحو الأول عن عكرمة مولاه ، قال : إذا خرجت من عند

أهلك فاقصر ، فإذا أتيت أهلك فأتم ، وعن الأوزاعى : لا قصر إلا في يوم تام ، وروى وكيع ، عن هشام بن ربيعة بن الغاز الجرشى ، عن عطاء بن أنى رباح ، قلت : لابن عباس : أقصر إلى عرفة ؟ قال : لا ، ولكن إلى الطائف وعسفان ، فذلك ثمانية وأربعون ميلا ، وروى ابن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن عطاء ، قلت : لابن عباس أقصر إلى منى أو عرفة ؟ قال : لا ولكن إلى الطائف أو جدة أو عسفان ، فإذا وردت على ماشية لك أو أهل فأتم الصلاة ، وهذا الأثر قد اعتمده أحمد والشافعى . قال ابن حزم : من عسفان إلى مكة بسير الحلفاء الراشدين اثنان وثلاثون ميلاً ، قال : وأخبرنا الثقاة : أن من جدة إلى مكة أربعين ميلاً .

قلت : نهيه عن القصر إلى منى وعرفة قد يكون لمن يقصد ذلك لحاجة ويرجع من يومه إلى مكة حتى يوافق ذلك ما تقدم من الروايات عنه ، ويؤيد ذلك أن ابن عباس لا يخفى عليه أن أهل مكة كانوا يقصرون خلف النبي عَلَيْكُ وأبي بكر وعمر في الحج إذا خرجوا إلى عرفة ومزدلفة ومني ، وابن عباس من أعلم الناس بالسنة فلا يخفى عليه مثل ذلك ، وأصحابه المكيون كانوا يقصرون في الحج إلى عرفة ومزدلفة : كطاووس وغيره ، وابن عيينة نفسه الذي روى هذا الأثر عن ابن عباس كان يقصر إلى عرفة في الحج، وكان أصحاب ابن عباس كطاووس يقول أحدهم: أترى الناس يعني أهل مكة صلوا في الموسم خلاف صلاة رسول الله عَلَيْكُ وهذه حجة قاطعة ، فإنه من المعلوم أن أهل مكة لما حجوا معه كانوا خلقاً كثيراً ، وقد خرجوا معه إلى منى يصلون خلفه ، وإنما صلى بمنى أيام منى قصراً ، والناس كلهم يصلون خلفه : أهل مكة وسائر المسلمين ، لم يأمر أحداً منهم أن يتم صلاته ، ولم ينقل ذلك أحد لا بإسناد صحيح ولا ضعيف ثم أبو بكر وعمر بعده كانا يصليان في الموسم بأهل مكة وغيرهم كذلك ولا يأمران أحداً بإتمام ، مع أنه قد صح عن عمر بن الخطاب أنه لما صلى بمكة قال : « يا أهل مكة ! أتموا صلاتكم ، فإنا قوم سفر » وهذا مروى عن النبي ﷺ في أهل مكة عام الفتح لا في حجة الوداع ، فإنه في حجة الوداع لم يكن يصلي في مكة بل كان يصلي بمنزله ، وقد رواه أبو داود وغيره ، وفي إسناده مقال .

والمقصود أن من تدبر صلاة النبي الله يم بعضة ومزدلفة ، ومنى بأهل مكة وغيرهم ، وأنه لم ينقل مسلم قط عنه أنه أمرهم بإنمام : علم قطعاً أنهم كانوا يقصرون خلفه ، وهذا من العلم العام الذى لا يخفى على ابن عباس كانوا يقوم ، وهذا لم يعلم أحد من الصحابة أمر أهل مكة أن يتموا خلف الإمام إذا صلى ركتين ، فدل هذا على أن ابن عباس إنما أجاب به من سأله إذا سافر إلى منى أو عرفة سفراً لا ينزل فيه بمنى وعرفة ، بل يرجع من يومه لا يقصر عنده ، لأنه قد يين أن من ذهب ورجع من يومه لا يقصر ، وإنما يقصر من سافر يوماً ، ولم يقل : مسيرة يوم ، بل اعتبر أن يكون السفر يوماً ، وقد استفاض عنه جواز القصر إلى عسفان . وقد ذكر ابن حزم أنها اثنان وثلاثون ميلاً ، وغيره يقول : أربعة برد ثمانية وأربعون

والذين حدوها ثمانية وأربعين ميلًا عمدتهم قول ابن عباس وابن عمر ، وأكثر الروايات عنهم تحالف ذلك ، فلو لم يكن إلا قولهما لم يجز أن يؤخذ بمعض أقوالهما دون بعض ، بل إما أن يجمع بينهما ، وإما أن يطلب دليلاً آخر . فكيف والآثار عن الصحابة أنواع أخر ؟! ولهذا كان المحددون بستة عشر فرسخاً من أصحاب مالك والشافعي وأحمد إنما لهم طريقان : بعضهم يقول : لم أجد أحداً قال بأقل من القصر فيما دون هذا فيكون هذا إجماعاً . وهذه طريقة الشافعي . وهذا أيضاً منقول عن الليث بن سعد ، فهذان الإمامان بينا عذرهما أنهما لم يعلما من قال بأقل من ذلك ، وغيرهما قد علم من قال بأقل من ذلك .

والطريقة النانية: أن يقولوا: هذا قول ابن عمر وابن عباس ولا مخالف لهما من الصحابة فصار إجماعاً. وهذا باطل فإنه نقل عنهما هذا وغيره وقد ثبت عن غيرهما من الصحابة ما يخالف ذلك. وثم طريقة ثالثة سلكها بعض أصحاب الشافعي وأحمد وهي أن هذا التحديد مأثور عن النبي عليه كل رواه ابن خزيمة في « مختصر المختصر » عن ابن عباس عن النبي عليه أنه قال: « يا أهل مكة لا تقصروا في أقل من أوبعة برد من النبي عصفان » وهذا ما يعلم أهل المرفة بالحديث أنه كذب على النبي الله و الكن هو من كلام ابن عباس . أفترى رسول الله الله الله الله مسافة الفجرة مسافة الفجرة السنة والهجرة والنصرة ودون سائر المسلمين ؟ وكيف يقول هذا وقد تواتر عنه أن أهل مكة صلوا خلفه بعرفة ومزدلفة ومنى ، ولم يحد النبى الله قط السفر يحسافة لا بريد ولا غير بريد ولا حدها بزمان .

ومالك قد نقل عنه أربعة برد ، كقول الليث والشافعي وأحمد ، وهو المشهور عنه ، قال : فإن كانت أرض لا أميال فيها فلا يقصرون في أقل من يوم وليلة للثقل . قال : وهذا أحب ما تقصر فيه الصلاة إلى . وقد ذكر عنه لا قصر إلا في خمسة وأربعين ميلًا فصاعداً .

وروى عنه لا قصر إلا فى اثنين وأربعين ميلًا فصاعداً وروى عنه :
لا قصر إلا فى أربعين ميلًا فصاعداً وروى عنه إسماعيل بن أبى أويس .
لا قصر إلا فى سنة وأربعين ميلًا قصداً . ذكر هذه الروايات القاضى الا قصر إلا فى سنة وأربعين ميلًا قصداً ، ذكر هذه الروايات القاضى أن إسماعيل بن إسحاق فى كتابه : « الميسوط » ، ورأى لأهل مكة خاصة أبي يقصروا الصلاة فى الحج خاصة إلى منى فما فوقها ، وهى أربعة أميال وروى عند ابن القاسم أنه قال فيمن خرج ثلاثة أميال كالرعاء وغيرهم فتأول فأفطر فى رمضان : لا شيء عليه إلا القضاء فقط ، وروى عن الشاهمى أنه لا قصر فى أقل من سنة وأربعين ميلًا بالهاشمى .

والآثار عن ابن عمر أنواع. فروى محمد بن المشى: حدثنا عبد الرحمن بن مهدى، حدثنا سفيان الثورى، سمعت جبلة بن سحيم يقول: سمعت ابن عمر يقول: لو خرجت ميلًا لقصرت الصلاة ، وروى ابن أبى شببة: حدثنا وكبع ، حدثنا مسعر ، عن محارب بن زياد ، سمعت ابن عمر يقول: إنى لأسافر الساعة من النبار فأقصر يعنى الصلاة . محارب قاضى الكوفة من خيار التابعين أحد الأكمة وسمعر أحد الأثمة . وروى ابن أبى شيبة : حدثنا على بن مسهر ، عن أبى إسحاق الشيبانى ، عن محمد بن قال ابن حزم : محمد بن زيد هو طائى ولاه محمد بن أبى طالب القضاء بالكوفة مشهور من كبار التابعين . وروى مالك عن نافع عن ابن عمر أنه قصر إلى ذات النصب قال وكت النصب قال المدينة على غالبة عمر البريد فلا يقصر ، قال عبد الرزاق : ذات النصب من المدينة على ثمانية عشر ميلاً ، فهذا نافع يخبر عنه أنه قصر في ستة فراسخ ، وأنه كان يسافر بريداً وهو أربعة فراسخ فلا يقصر . وكذلك روى عنه ما ذكره غندر حدثنا شعبة ، عن حبيب بن عبد الرحمن ، عن حضى بن عاصم بن عمر ين الخطاب ، قال : خرجت مع عبد الله بن عمر ابن الخطاب إلى ذات النصب ، وهي من المدينة على ثمانية عشر ميلاً ، فلما أتاها قصر الصلاة ، وروى معمر ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر : أنه كان يقصر الصلاة في مسيرة أربعة برد .

وما تقدم من الروايات يدل على أنه كان يقصر فى هذا وفى ما هو أقل منه ، وروى وكيع ، عن سعيد بن عبيد الطائى ، عن على بن ربيعة الوالبى الأسدى ، قال : سألت ابن عمر عن تقصير الصلاة ؟ قال : حاج أو محتمر أو غاز ؟ فقلت لا ، ولكن أحدنا يكون له الضيعة فى السواد ، فقال : تعرف السويداء ؟ فقلت سمعت بها ولم أرها قال فإنها ثلاث وليلتان وليلة للمسرع : إذا خرجنا إليها قصرنا ، قال ابن حزم : من المدينة إلى السويداء إثان وسبعون ميلًا ، أربعة وعثرون فرسخاً .

قلت: فهذا مع ما تقدم بيين أن اين عمر لم يذكر ذلك تحديداً ، لكن بين بهذا جواز القصر في مثل هذا ، لأنه كان قد بلغه أن أهل الكوفة لا يقصرون في السواد ، فأجابه ابن عمر بجواز القصر .

وأماً ما روى من طريق ابن جَرِيج : أخيرنى نافع : أن ابن عمر كان أدنى ما يقصر الصلاة إليه مال له يخير ، وهي مسيرة ثلاث قواصد ، لم يقصر فيما دونه ، وكذلك ما رواه حماد بن سلمة عن أيوب بن حميد كلاهما عن نافع عن ابن عمر : أنه كان يقصر الصلاة فيما بين المدينة وخير ، وهي بقدر الأهواز من البصرة ، لا يقصر فيما دون ذلك .

قال ابن حزم بين المدينة وخيبر كما بين البصرة والأهواز (١) ، وهي

<sup>(</sup>١) الأهواز : قال صاحب كتاب العين الأهواز سبع كور بين البصرة وفارس لكل كورة منها اسم وبجمعهن الأهواز ولا يفرد الواحد شها يهوز ، وأشلها معروفون بالبخل والحمق وسقوط الفس ومن أقام بها سنة تقعى علف ، وفعت الأهواز على يد حرقوص بن زهو بعامر عبد بن غزوان أيام سره إليها عند تمصره البصرة وولايته عليها . واجع معجم البلدان ٣٨٤ \_ ٧٦٠ ـ ٢٥٨.

مائة ميل غير أربعة أميال . قال : وهذا مما اختلف فيه على ابن عمر ، ثم على نافع أيضاً عن ابن عمر .

قلت: هذا النفى وهو أنه لم يقصر فيما دون ذلك غلط قطعاً ، ليس هذا حكاية عن قوله حتى يقال إنه اختلف اجتهاده ، بل نفى لقصره فيما دون ذلك ، وقد ثبت عنه بالرواية الصحيحة لل طريق نافع وغيره : أنه قصر فيما دون ذلك فهذا قد يكون غلطاً . فمن روى عن أيوب أن قدر أن نافعاً روى هذا فيكون حين حدث بهذا قد نسى أن ابن عمر قصر فيما دون ذلك ، فإنه قد ثبت عن نافع عنه أنه قصر فيما دون ذلك .

وروی حماد بن زید : حدثنا أنس بن سیرین ، قال : خرجت مع أنس ابن مالك إلى أرضه وهي على رأس حمسة فراسخ ، فصلى بنا العصر فى سفينة وهي تجرى بنا فى دجلة قاعداً على بساط ركعتين ثم سلم ، ثم صلى بنا ركعتين ثم سلم . وهذا فيه أنه إنما خرج إلى أرضه المذكورة ولم يكن سفره إلى غيرها حتى يقال : كانت من طريقه فقصر فى خمسة فراسخ وهى بريد وربع .

وفى صحيح مسلم : حدثنا ابن أبى شبية وابن بشار كلاهما عن غندر ، عن شعبة ، عن يحيى بن زيد الهنائى : سألت أنس بن مالك عن قصر الصلاة ؟ فقال : «كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثة أسال أو ثلاثة فراسخ \_ شعبة شك \_ صلى ركعتين » (١) ولم ير أنس أن يقطع من المسافة الطويلة هذا ، لأن السائل سأله عن قصر الصلاة ، وهو سؤال عما يقصر فيه ، ليس سؤالًا عن أول صلاة يقصرها .

ثم إنه لم يقل أحد : إن أول صلاة لا يقصرها إلا في ثلاثة أميال أو أكثر من ذلك ، فليس في هذا جواب لو كان المراد ذلك ، ولم يقل ذلك أحد ، فدل على أن أنسأ أراد أنه من سافر هذه المسافة قصر .

<sup>(</sup>١) رواية الإمام مسلم فى ٦ \_ كتاب صلاة المسافرين وقصرها ١٩ (١٩٩١) قال أبو بكر : حداثا عميد بن جعفر غدر عن شعية ، عن يحيى بن يزيد افتائي قال : سألت أنس بن مالك \_ رضى الله عنه عن قصر الصلاة . قفال : وذكره .

ثم ما أخبر به عن النبي عَلَيْقَةً فعل من النبي عَلَيْقَةً لم يبين هل كان ذلك الحرج هو السفر ، فإن كان قد الحروج هو السفر ، فإن كان قد أراد به أن ذلك كان سفره فهو نص ، وإن كان ذلك الذي قطعه من السفر فأنس بن مالك استدل بذلك على أنه يقصر إليه إذا كان هو السفر : يقول إنه لا يقصر إلا في السفر ، فولا أن قطع هذه المسافة سفر لما قصر .

وهذا يوافق قول من يقول: لا يقصر حتى يقطع مسافة تكون سفراً ، لا يكفى مجرد قصده المسافة التى هى سفر ، وهذا قول ابن حزم (١) وداود وأصحابه ، وابن حزم يحد مسافة القصر بجيل ، لكن داود وأصحابه يقولون: لا يقصر إلا في حج أو عمرة ، أو غزو ، وابن حزم يقول: إنه يقصر فى كل سفر ، وابن حزم عنده أنه لا يفطر إلا فى هذه المسافة وأصحابه يقولون: إنه يقطر فى كل سفر ، بخلاف القصر ، لأن المسافة وأصحابه يقولون: إنه يقطر فى كل سفر ، بخلاف القصر ، لأن القصر ليس عندهم فيه نص عام عن الشارع ، وإنما فيه فعلم أنه قصر فى السفر ، ووجدوا الميل منقولًا عن السفر ، وم

وابن حزم يقول السفر هو الروز عن عملة الإقامة ، لكن قد علم أن النبي عليه النبي لدفن الموقى وخرج إلى الفضاء للغائط والناس معه فلم يقصروا و لم يغطروا . فخرج هذا عن أن يكون سفراً ، ولم يجدوا أقل من ميل يسمى سفراً ، فإن ابن عمر قال : لو خرجت ميلاً لقصرت الصلاة ، فلما ثبت أن هذه المسافة وما دون الميل من آخر بيوت قريته له حكم الحضر فلا يقصر فيه ولا يفطر ، وإذا بلغ الميل فحيتلا صار له سفر يقصر فيه طفر فهن وهنا يقصر ويفطر ، وكذلك إذا رجع ، فكان على أقل من ميل فإنه يتم ليس في سفر يقصر فيه .

<sup>(</sup>١) هو على بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهرى أبر عمد عالم الأندلس في عصره ، وأحمد أثيرة الإسلام ، كان فى الأندلس علق كثير بيتسبون إلى طبقه يقال لهم الحزمة ولد بقرطة عام ٣٨٤ هـ وكانت له والأبه من قبله وباسد الوزة وتعبير للملكة لوضد بها واتصرف إلى العلم والتأليف فكان من صدور الباحثين من مصنفات ، قال فى الفقد والفصل فى الملل والسمل . وغير ذلك كثير توفى عام ٤٥٦ هـ واجع نفح الطب ١ : ٣٦٤ وآداب اللفة ٣ : ٩٦ وأعبار كلفة ٣ وعاد والميال . والميار

قلت : جعل هؤلاء السفر محدوداً في اللغة . قالوا : وأقل ما سمعنا أنه يسمى سفراً هو الميل وأولئك جعلوه محدوداً بالشرع ، وكلا القولين ضعيف . أما الشارع فلم يحده ، وكذلك أهل اللغة لم ينقل أحد عنهم أنهم قالوا : الفرق بين ما يسمى سفراً هو مسافة محدودة بل نفس تحديد السفر بالمسافة باطل في الشرع واللغة ، ثم لو كان محدوداً بمسافة ينقل ، فإن أريد أن الميل يكون من حدود القربة المختصة به فقد كان النبي ينقل ، فإن أريد أن الميل يكون من حدود القربة المختصة به فقد كان النبي المؤلف إلى أن المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع أن المنابع المنابع المنابع أن مخروجه إلى المقابر والعاقل ، الأن تلك لم تكن خارجاً عن آخر حد المنابعة ، فل المحد كان النبي عليه وأصحابه المدينة ، فلى الجمعة عن مبل ، وكان النبي عليه وأصحابه والعاقط وفي ذلك ما هو أبعد من مبل ، وكانو النبي عليه أبعد من مبل ، ويأتون إليها أبعد من مبل ويأتون الميابع أبعد من مبل ويأتون المنابع أبعد من مبل ويأتون المنابع أبعد من مبل موفيرها من هذه الأماكن .

وكان كثير من مساكن المدينة عن مسجده أبعد من ميل فإن حرم المدينة بريد في بريد ، حتى كان الرجلان من أصحابه لبعد المكان يتناوبان الدخول يدخل هذا يوماً وهذا يوماً ، كما كان عمر بن الخطاب وصاحبه الأنصارى يدخل هذا يوماً وهذا يوماً .

وقول ابن عمر : لو خرجت ميلًا قصرت الصلاة ، هو كقوله : إنى لا أسافر الساعة من النهار فأقصر ، وهذا إما أن يريد به ما يقطعه من المسافة التى يقصدها فيكون قصده إنى لا أؤخر القصر إلى أن أقطع مسافة طويلة ، وهذا قول جماهير العلماء ، إلا من يقول إذا سافر نهاراً لم يقصر إلى الليل .

وقد احتج العلماء على هؤلاء بأن النبى ﷺ صلى الظهر بالمدينة أربعاً والعصر بذى الحليفة ركعتين ، وقد يحمل حديث أنس على هذا ، لكن فعله يدل على المعنى الأول ، أو يكون مراد ابن عمر من سافر قصر ، ولو كان قصده هذه المسافة إذا كان في صحراء بحيث يكون مسافراً لا يكون متنقلاً بين المساكن ، فإن هذا ليس بمسافر باتفاق الناس ، وإذا قدر أن هذا مسافر فلو قدر أنه مسافر أقل من الميل بعشرة أفرع فهر أيضاً مسافر ، فالتحديد 
بالمسافة لا أصل له فى الشرع ولا لغة ، ولا عرف ، ولا عقل ، ولا يعرف 
عموم الناس مساحة الأرض فلا يجمل ما يحتاج إليه عموم المسلمين معلقاً 
بغى، لا يعرفونه ، ولم يمسح أحد الأرض على عهد النبي عليه النبي الميان النبي الميان لولا فراسخ ، والرجل قد يخرج من القرية إلى 
صحراء لحطب يأتى به فيغب اليومين والثلاثة فيكون مسافراً ، وإن كانت 
المسافة أقل من ميل ، يخلاف من يذهب ويرجع من يومه فإنه لا يكون في 
ذلك مسافراً ، فإن الأول يأخذ الزاد والمزاد بخلاف الثانى . فالمسافة القرية 
في المدة الطويلة تكون سفراً ، والمسافة البعدة في المدة القليلة لا تكون 
في المدة الطويلة تكون سفراً ، والمسافة البعدة في المدة القليلة لا تكون 
في مفراً .

فالسفر يكون بالعمل الذي سمى سفراً لأجله ، والعمل لا يكون إلا في زمان ، فإذا طال العمل وزمانه فاحتاج إلى ما يحتاج إليه المسافر من الزاد والمزاد سمى بسافراً ، وإن لم تكن المسافة بعيدة ، وإذا قصر العمل والزمان بحيث لا يحتاج إلى زاد ومزاد لم يسم سفراً ، وإن بعدت المسافة فالأصل هو العمل الذي يسمى سفراً ، ولا يكون العمل إلا في زمان ، فيعتبر العمل الذي هو سفر ، ولا يكون ذلك إلا في مكان يسفر عن الأماكن ، وهذا عما يعرفه الناس بعاداتهم ، ليس له حد في الشرع ولا اللغة ، بل ما سموه سفراً فهو سفر .

## فصـــــل

وأما «الإقامة» فهى خلاف السفر ، فالناس رجلان مقم ، ومسافر . ولهذا كانت أحكام الناس فى الكتاب والسنة أحد هذين الحكمين : إما حكم مقم ، وإما حكم مسافر . وقد قال تعالى : ﴿ يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ﴾ (١) . فجعل للناس يوم ظعن ، ويوم إقامة ، والله تعالى أوجب الصوم وقال : ﴿ فعن كان صكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ (٢) فعن ليس مريضاً ولا على سفر فعو الصحيح المقم ، ولذلك قال النبي ﷺ : « إن الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة ، (٢) فعن لم يوضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة » (٢) فعن لم يوضع عنه الصوم وشطر

وقد أقام النبي ﷺ في حجته بمكة أربعة أيام ، ثم ستة أيام بمني ومزدلفة وعرفة يقصر الصلاة هو وأصحابه ، فدل على أنهم كانوا مسافرين ، وأقام في غزوة الفتح تسعة عشر يوماً يقصر الصلاة ، وأقام بنبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة . ومعلوم بالعادة أن ما كان يفعل بمكة وتبوك لم يكن ينقضى في ثلاثة أيام ولا أربعة حتى يقال : إنه كان يقول اليوم أسافر ، غذاً أسافر . بل فتح مكة وأهلها وما حولها كفار محاربون له ، وهي أعظم مدينة فتحها ، وبفتمها ذلت الأعداء ، وأسلمت العرب ، وسرى السرايا إلى النواحي ينتظر قدومهم ، ومثل هذه الأمور مما يعلم أنها لاتنقضى في أربعة أيام ، فعلم أنه أقام لأمور يعلم أنها لا تنقضى في أربعة ، وكذلك في تبوك .

وأيضاً فمن جعل للمقام حداً من الأيام : إما ثلاثة ، وإما أربعة ، وإما عشرة ، وإما اثنى عشر ، وإما محمسة عشر ، فإنه قال قولًا لا دليل عليه من جهة الشرع ، وهم, تقديرات منقابلة .

<sup>(</sup>١) سورة النحل آية رقم : ٨٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آيةرقم : ١٨٤ .

<sup>(</sup>٣) سبق تخرمج الحديث في هذا الجزء .

فقد تضمنت هذه الأقوال تقسيم الناس إلى ثلاثة أقسام: إلى مسافر ، وإلى مقيم مستوطن ، وهو الذي ينوى المقام فى المكان ، وهذا هو الذى تمقد به الجمعة وتجب عليه ، وهذا بجب عليه إتمام الصلاة بلا نزاع ، فإنه المقيم المقابل للمسافر ، والثالث مقيم غير مستوطن أوجبوا عليه إتمام الصلاة والتقيام وأوجبوا عليه الجمعة ، وقالوا : لا تعقد به الجمعة ، وقالوا : إنما تمقد الجمعة بمستوطن .

وهذا التقسيم ـ وهو تقسيم المتيم إلى مستوطن وغير مستوطن \_ تقسيم لا دليل عليه من جهة الشرع ، ولا دليل على أنها تجب على من لا تتعقد به ، وهذا إنما قالوه لما أنبتوا مقيماً بجب على من المتعقد به ، وهذا إنما قالوه لما أنبتوا مقيماً بجب عليه الإتمام والصيام ووجدوه غير مستوطن ، فلم يمكن أن يقولوا تنعقد به الجمعة . فإن الجمعة على هذا ، وإنجاب الصيام والإتمام على هذا هو الذي يقال إنه لا دليل عليه ، بل هو مخالف للشرع ، فإن هذه حال النبي ملكة بحكة في غزوة الفتح ، وفي حجة الدين يقدمون مكة البداع ، وحاله بتبوك ، بل وهذه حال جميع الحجيج الذين يقدمون مكة ليقضوا مناسكهم ثم يرجعوا ، وقد يقدم الرجل بحكة رابع ذى الحجة ، مسافرون لا تجب عليهم جمعة ولا إتمام ، والنبي تلكة قدم صبح رابعة من ونافية كان يتم ويأمر أصحابه بالإتمام ؟! ليس في قوله وعمله ما يدل على وثانية كان يتم ويأمر أصحابه بالإتمام ؟! ليس في قوله وعمله ما يدل على

ولو كان هذا حداً فاصلاً بين المقيم والمسافر لبينه للمسلمين كما قال تعالى: ﴿ وَهَا كَانَ الله لِيضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين هم ما يتقون ﴾ (١) ، والخييز بين المقيم والمسافر بنية أيام معدودة يقيمها ليس هو أمراً معلوماً لا بشرع ولا لغة ولا عرف .

وقد رخص النبي ﷺ للمهاجر أن يقيم بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً ، والقصر في هذا جائز عند الجماعة .

<sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ١١٥ .

وقد سماه إقامة ورخص للمهاجر أن يقيمها ، فلو أراد المهاجر أن يقيم أكثر من ذلك بعد قضاء النسك لم يكن له ذلك ، وليس فى هذا ما يدل على أن هذه المدة فرق بين المسافر والمقيم بل المهاجر تمنوع أن يقيم بمكة أكثر من ثلاث بعد قضاء المناسك .

[ فعلم ] أن الثلاث مقدار يرخص فيه فيما كان محظور الجنس. قال 

قلي : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق 

ثلاث إلا على زوج » (۱) ، وقال : « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق 
ثلاث » (۲) ، وجعل ما تحرم المرأة بعده من الطلاق ثلاثاً ، فإذا طلقها 
ثلاث مرات حرمت عليه حتى تنكح زوجاً غيره ، لأن الطلاق في الأصل 
ثلاث مرات حرمت عليه حتى تنكح زوجاً غيره ، لأن الطلاق في الأصل 
مكروه . فأيح منه للحاجة ما تدعو إليه الحاجة وحرمت عليه بعد ذلك إلى 
المنابع المذكورة ، ثم المهاجر لو قدم مكة قبل الموسم بشهر أقام إلى الموسم ، 
فإن كان لم يمح له إلا فيما يكون سفراً كانت إقامته إلى الموسم مفراً فنقصر 
فإن الصلاة .

وأيضاً فالسى ﷺ وأصحابه قدموا صبح رابعة من ذى الحجة فلو أقاموا بمكة ، بعد قضاء النسك ثلاثاً كان لهم ذلك ، ولو أقاموا أكثر من ثلاث لم يجز لهم ذلك . وجاز لفيرهم أن يقيم أكثر من ذلك .

<sup>(</sup>١) الحديث أهرجه صاحب الموطأ فى كتاب الطلاق ٣٥ باب ما جاء فى الإحداد ١٠١ من ما جاء فى الإحداد ١٠١ من ما طاع فى الإحداد ١٠١ من ما طاع من على من بدل من الله عن ونهب بنت أبي سلمة أب أم أحديث أن المامة أب أم أحديث أن المامة أب أم أخد أن كتاب الحائز ١٩٠ والطلاق ٤٦ وسلم فى الرضاع ١٩٥ ، ١٩٦ ، وأبو داود فى الطلاق ٩٣ ـ ٩٦ والمرملك فى الطلاق ٨١ ، وأحد بن حمل فى المسلمة ٤١ . ٩٣ ، ١٩٤١ ، ١٩٤١ ، ٢٨١ ، ٢٨١ ، وأحد من حمل فى المسند ٢١ . ٣٧ ، ١٨٤ ، ١٨٤ ، ١٩٤١ ، ١٨٥ ، وأحد بن حمل فى المسند ١٨٠ . ١٨٥ ، وأحد بن حمل فى المسند ١٨٠ ، ١٩٥ ، وأحد بن حمل فى المسند ١٨٠ . وأحد من حمل فى المسند ١٨٠ ، وأحد بن حمل فى المسند ١٨٠ ، وأحد بن حمل فى المسند ١٩٠ ، وأحد بن حمل فى المسند ١٩٠ ، وأحد بن حمل فى المسند ١٨٥ ، وأحد بن حمل فى المسند ١٨٥ ، وأحد بن حمل فى المسند والمسلم فى الطلاق المسلم فى الطلاق الطلاق المسلم فى الطلاق الطلاق المسلم فى المسلم

<sup>(</sup>٣) الحديث أهرجه الإمام مسلم فى كتاب الر والصلة والأداب ٧ باب تحريم التحاسد والمباطعين والتدابر ٣٣ ( ٢٥٥٩ ) بسنده عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله كيكة قال : وذكره . وأمرجه المبادرى فى كتاب الآداب ٥٣ - ٣٠ ، وأبر داود فى كتاب الأدب ٧٧ وابن ماجه فى القدمة ٧ وأحد بن حبل فى المسند ١ : ١٧٦ ، ٣ ، ١٨ ، ٣ : ١١٠ . ١١ ، ١٩٠١ ( حلمي ) .

وقد أقام المهاجرون مع النبي عَلَيْكُ عام الفتح قريباً من عشرين يوماً بمكة ولم يكونوا بذلك مقيمين إقامة خرجوا بها عن السفر ، ولا كانوا ممنوعين ، لأنهم كانوا مقيمين لأجل تمام الجهاد ، وخرجوا منها إلى غزوة حين ، وهذا بخلاف من لا يقدم إلا للنسك فإنه لا يحتاج إلى أكثر من ثلاث . فعلم أن هذا التحديد لا يتعلق بالقصر ولا بتحديد السفر .

والذين حدوا ذلك بأربعة منهم من احتج بإقامة المهاجر وجعل يوم الدخول والخروج غير محسوب ، ومنهم من بنى ذلك على أن الأصل فى كل من قدم المصر أن يكون مقيماً يتم الصلاة ، لكن ثبت الأربعة بإقامة النبى في حجته ، فإنه أقامها وقصر . وقالوا فى غزوة الفتح وتبوك أنه لم يكن عزم على إقامة مدة ، لأنه كان يريد عام الفتح غزو حنين .

وهذا الدلیل مبنی علی أنه من قدم المصر فقد خرج عن حد السفر ، وهو ممنوع ، بل هو مخالف للنص والإجماع والعرف ، فإن التاجر الذی يقدم ليشتری سلمة أو يبيعها ويذهب هو مسافر عند الناس ، وقد يشتری السلمة ويبيعها فی عدة أيام ولا يحد الناس فی ذلك حداً .

والذين قالوا: يقصر إلى خمسة عشر قالوا: هذا غاية ما قبل ، وما زاد على ذلك فهو مقع بالإجماع ، وليس الأمر كما قالوه ، وأحمد أمر بالاتمام فيما زاد على الأربعة احتياطاً ، واختلفت الرواية عنه إذا نوى إقامة إحدى وعشرين هل يتم أو يقصر ؟ لتردد الاجتهاد في صلاة النبى عليه يم يم الرابع ، فإن كان صلى الفجر بمبيته وهو ذو طوى فإنما صلى بمكة عشرين صلاة ، وإن كان صلى الصبح بمكة فقد صلى بها إحدى وعشرين صلاة .

والصحيح أنه إنما صلى الصبح يومنذ بذى طوى ودخل مكة ضحى ، كذلك جاء مصرحاً به فى أحاديث . قال أحمد فى رواية الأثرم إذا عزم على أن يقيم أكثر من ذلك أتم .

واحتج بأن النبي ﷺ قدم لصبح رابعة ، قال : فأقام اليوم الرابع ، والخامس ، والسادس ، والسابع ، وصلى الفجر بالأبطح يوم الثامن ، وكان يقصر الصلاة في هذه الأيام . وقد أجمع على إقامتها ، فإذا أجمع أن يقيم كما أقام النبي عَلَيْكُ قصر ، فإذا أجمع على أكثر من ذلك أم ، قال الأثرم : قلت له : فلم لم يقصر على ما زاد من ذلك ؟ قال : لأمهم اختلفوا فيأحذ بالأحوط فيتم . قال : قبل لأبى عبد الله : يقول أخرج اليوم أخرج غذاً أيقصر ؟ فقال : هذا شيء آخر ، هذا لم يعزم .

فأحمد لم يذكر دليلًا على وجوب الإتمام ، إنما أخذ بالاحتياط ، وهذا لا يقضى الوجوب .

وأيضاً فإنه معارض بقول من يوجب القصر ويجعله عزيمة فى الزيادة .

وقد روى الأثرم: حدثنا الفضل بن دكين ، حدثنا مسعر ، عن حيب بن ألى ثابت ، عن عبد الرحمن بن المسور ، قال : أفسنا مع سعد بعمان ــ أو بعمان ــ شهرين فكان يصلى ركعتين ونصلى أربعاً ، فذكرنا ذلك له فقال : نحن أعلم ، قال الأثرم : حدثنا سليمان بن حرب ، حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن نافع أن ابن عمر أقام بأذربيجان ستة أشهر يصلى ركعين ، وقد حال الثلج بيه وبين الدخول .

قال بعضهم والتلج الذي ينفق في هذه المدة يعلم أنه لا يدوب في أربعة أيام ، فقد أحمم إقامة أكثر من أربع ، قال الأثرم : حدثنا مسلم بن إبراهيم ، حدثنا هشام ، حدثنا نجيى ، عن حفص بن عبيد الله : أن أنس بن مالك أقام بالشام ستين يقصم الصلاة .

قال الأثرم: حدثنا الفضل بن دكين ، حدثنا هشام ، حدثنا ابن شهاب ، عن سالم ، قال : كان ابن عمر إذا أقام بمكة قصر الصلاة إلا أن يصل مع الإمام ، وإن أقام شهرين ، إلا أن يجمع الإقامة . وابن عمر كان يقدم قبل الموسم بمدة طويلة ، حتى إنه كان أحياناً يحرم بالحج من هلال ذى الحجة ، وهر كان من المهاجرين فما كان يحل له المقام بعد قضاء نسكه أكثر من ثلاث .

ولهذا أوصى لما مات أن يدفن بسرف ، لكونها من الحل ، حتى لا يدفن فى الأرض التى هاجر منها .

وقال الأثرم : حدثنا سليمان بن حرب ، حدثنا حماد بن زيد ، عن

أيوب ، عن نافع قال : ما كان ابن عمر يصلى بمكة إلا ركعتين إلا أن يرفع المقام ، وهذا أقام مرة ثنى عشرة يصلى ركعتين وهو يريد الحزوج ، وهذا يبين أنه كان يصلى قبل الموسم ركعتين ، مع أنه نوى الإقامة إلى الموسم بمدة وكان ابن عمر كثير الحج ، وكان كثيراً ما يأتى مكة قبل الموسم بمدة طويلة . قال الأثرم : حدثنا ابن الطباع ، حدثنا القاسم بن موسى الفقير ، عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ، عن أيه ، عن مكحول ، عن ابن عمر شنوا بأرض الروم فصاموا رمضان وقاموه وأنموا الصلاة . قال الأثرم : شدا قبيسة ، حدثنا سفيان ، عن منصور ، عن أبى وائل ، قال : خرج مسروق إلى السلسلة فقصر الصلاة ، فأقام سنين يقصر حتى رجع وهو يقص . قبل يا أبا عائشة ، ما بحملك على هذا ؟ قال اتباع السنة .

. . .

<sup>(</sup>۱) هو خالد بن زید بن کلیب بن ثعلبة أبو أبوب الأعماری من بنی النجار صحابی . شهد العظیة وبدرا واحما واخدق وسائر الشاهد . و کان هجاما مباراً تقیا مجا للغزو والحهاد عاش إلى أيام بن أبة و کان يسكن المدينة فرحل إلى الشام . لما غزا بزيد الفسططينية في علاقة بمع مارية محمد أبو ليب غازة فحصر الوقائع ومرض فأومين أن يوغل به فى أرض العدو قلما تول عام ۵۲ هد دفل أصل حصن .

خصائصُ الـذكر في منهج القرآقُ الكريم



## خصائص الذكر في منهج القرآن الكريم

الذكر تارة يقال ويراد به هيئة للنفس بها يمكن الإنسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفة . وهو كالحفظ إلا أن الحفظ يقال اعتباراً بإحرازه . والذكر يقال اعتباراً باستحضاره ، وتارة يقال لحضور الشيء في القلب أو القول . ولهذا قيل : الذكر ذكران : ذكر بالقلب ، وذكر باللسان .

وقد ورد الذكر فى القرآن الكريم على عشرين وجهاً :

الأول : ذكر اللسان : ﴿ فَاذْكُرُوا الله كَذْكُرُكُمْ آبَاءُكُمْ ﴾ (١) .

الثانى : ذكر بالقلب : ﴿ ذَكُرُوا الله فاستغفرُوا للنوبهم ﴾ (٢) .

الثالث: بمعنى الرعظ: ﴿ وَذَكَرَ قَانِ الذَّكَرَى تَنفَعَ الزَّاسِينَ ﴾ (٢) ، ﴿ فَلَاكُرُ أَنْ نَفْعَتَ الذَّكَرَى ﴾ (١) .

الرابع : بمعنى التوراة : ﴿ فَاسَأَلُوا أَهُلُ الذَّكُو ﴾ (°) .

الخامس : بمعنى القرآن : ﴿ وَهَذَا ذَكُو مِبَارِكُ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ (١) .

السادس : بمعنى اللوح المحفوظ : ﴿ وَلَقَدَ كَتَبَا فَى الزَّبُورِ مَنْ بَعَدَ الذَّكُو ﴾ (٧) .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٢٠٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة آل عمران آية رقم : ١٣٥ .

 <sup>(</sup>٣) سورة الداريات آية رقم : ٥٥ .
 (٥) سورة الأعل آية رقم : ٥

 <sup>(3)</sup> سورة الأعلى آية رقم: ٩.
 (٥) سورة الأنبياء آية رقم: ٧.

 <sup>(</sup>١) سورة الأنبياء آية رقم: ٥٠.

<sup>(</sup>٧) سورة الأنبياء آية رقم : ١٠٥ .

السابع : بمعنى رسالة الرسول عَلِيُّكُم : ﴿ أُوعجبتم أَنْ جَاءَكُمْ ذَكُرُ من ربكم كه (١) أي رسالة .

الثامن : بمعنى العبرة : ﴿ أَفْتَصْرِبِ عَنكُمُ الذَّكُو صَفْحاً ﴾ (٢) أي العبر .

التاسع: بمعنى الخبر: ﴿ هذا ذكر من معى وذكر من قبلي ﴾ (٣) .

العاشر : بمعنى الرسول عَلِيُّكُ : ﴿ قَدَ أَنزِلَ اللَّهُ إِلَيْكُم ذَكُّوا م رسولا ﴾ (٤) .

الحادى عشر: بمعنى الشرف: ﴿ وإنه لذكر لك ولقومك ﴾ (°) أي شرف .

الثاني عشر : بمعنى التوبة : ﴿ ذلك ذكرى للذاكرين ﴾ (١) .

الثالث عشر: بمعنى الصلوات الخمس: ﴿ فَاذَكُرُوا الله كَمَّا علمكم ﴾ (٧) .

الوابع عشر : بمعنى صلاة العصر خاصة : ﴿ أَحِببت حَبُّ الْحَبِّرِ عَنْ ذكر ربي ﴾ (٨) .

الخامس عشر: بمعنى صلاة الجمعة: ﴿ فاسعوا إلى ذكر الله 🏟 (٩) .

السادس عشر : بمعنى العذر من التقصير : ﴿ فَإِذَا قَضِيمَ الصَّلاةَ فاذكروا الله كه (١٠) .

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف آية رقم : ٦٩ .

<sup>(</sup>٢) سورة الزخوف آية رقم : ٥ .

<sup>(</sup>٣) سورة الأنبياء آية رقم: ٢٤ .

<sup>(</sup>٤) سورة الطلاق آية رقم : ١٠ ، ١١ .

<sup>(</sup>٥) سورة الزخرف آية رقم : \$\$ .

<sup>(</sup>١) سورة هود آية رقم : ١٩٤ . (٧) سورة البقرة آية رقم: ٢٣٩ .

<sup>(</sup>٨) سورة ص آية رقم : ٣٢ .

<sup>(</sup>٩) سورة الجمعة آية رقم: ٩ .

<sup>(</sup>١٠) سورة النساء آية رقم : ١٠٣ .

السابع عشر : بمعنى الشفاعة : ﴿ اذْكُرْ لَى عند ربك ﴾ (١)

الثامن عشر : بمعنى التوحيد : ﴿ وَمِنْ أَعْرِضَ عَنْ ذَكَرَى ﴾ (٣) . ﴿ وَمِنْ يَعْرِضَ عَنْ ذَكَرَ رَبُّه ﴾ (٣) .

التاسع عشر : بمعنى ذكر المنة : ﴿ الْأَكُو نَعْمَتَى عَلَيْكُ ﴾ (١) ، ﴿ اذكروا نعمتى التي أنعمت عليكم ﴾ (٥) .

العشرون : بمعنى الطاعة والخدمة : ﴿ فَاذَكُرُولُ أَذَكُوكُمْ ﴾ (٦) ، أى اذكروني بالطاعة أذكركم بالجنة .

. . .

<sup>(</sup>١) سورة يوسف آية رقم : ٣٧ .

۲) سورة طه آية رقم : ۱۲۴ .

<sup>(</sup>٣) سورة الجن آية رقم : ١٧ .

<sup>(\$)</sup> سورة المائدة آية رقم : ١٩٠ .

 <sup>(</sup>٥) سورة البقرة آية رقم : ٤٠ .
 (٦) سورة البقرة آية رقم : ١٥٢ .

<sup>(</sup>١) سوره ابغره ايه رقم : ١٥١ .

## وقال شيخ الإسلام فصل فى الذكر والتكبير

قال الله تعالى: ﴿ وَلَتَحَمَّلُوا اللهَدَةُ وَلَتَكُورُوا اللهُ عَلَى ما هَدَاكُمُ ولِعَلَّكُمُ تَشْكُرُونَ ﴾ (١) و « اللام » إما متعلقة بمذكور : أى : ﴿ يُرِيدُ الله بكم اليسر ... ولتُحَمَّلُوا العَدَةُ ﴾ . كما قال : ﴿ يُرِيدُ اللهُ لِبَينَ لكم ﴾ (٢) . أو بمحذوف : أى ولتُحَمَّلُوا العَدَة : شرع ذلك .

وهذا أشهر لأنه قال: ﴿ وَلِعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ فيجَّب على الأول أن يقال ويريد لعلكم تشكرون . وفيه وهن .

لكن يحتج للأول بقوله تعالى فى آية الوضوء : ﴿ مَا يُرِيدُ اللهُ لِجَعَلَى عَلَيْكُم مِن حَرْجُ وَلَكُم يَّا لَمُ لَكُمُ مِن حَرْجُ وَلَكُم يَّا لَمُنَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

والمقصود هنا : أن الله سبحانه أراد شرعاً : التكبير على ما هدانا ، ولهذا قال من قال من السلف : كزيد بن أسلم هو التكبير تكبير العيد .

<sup>(</sup>١) سورة الِفَرة آية رقم : ١٨٥ .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ٢٦ .

٣) سورة المائدة آية رقم : ٦ .

<sup>(\$)</sup> سورة البقرة آية رقم : ١٨٥

 <sup>(</sup>٥) سورة المائدة آية رقم : ٦ .
 (٦) سورة المائدة آية رقم : ٦ .

<sup>(</sup>٧) عورة القرة آية رقم : ١٨٠ . (٧) سورة القرة آية رقم : ١٨٥ .

واتفقت الأمة على أن صلاة العيد غصوصة بتكبير زائد ، ولعله يدخل في التكبير صلاة العيد ، كما سميت الصلاة تسبيحاً ، وقياماً ، وسجوداً وقرآناً ، وكا أدخلت صلاتا الجمع في ذكر الله في قوله : ﴿ فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعرا لحرام ﴾ (١) ، وأربد الخطبة والصلاة بقول : ﴿ فاصعوا إلى ذكر الله وفروا البيع ﴾ (١) ، ويكون لأجل أن الصلاة لما سميت تكبير زائد ، كما أن صلاة الفجر لما سميت قرآناً خصت بتكبير زائد ، كما أن صلاة الفجر لما سميت فرآناً خصت بتكبير زائد ، كما أن صلاة المراعية ، وكذلك « صلاة الليل » لما سميت قياماً بقوله : ﴿ قم الما الله على القيام والركوع الليل ما لا يطيله بالنهار .

ولهذا قال بعض السلف : إن التطويل بالليل أفضل، وإن تكثير الركوع والسجود بالنهار أفضل .

وكان التكبير أيضاً مشروعاً فى خطبة العيد زيادة على الخطب الجمعية ، وكان التكبير أيضاً مشروعاً عندنا ، وعند أكثر العلماء من حين إهلال العيد إلى انقضاء العيد ، إلى آخر الصلاة والخطبة ، لكن هل يقطعه المؤتم إذا شهد المصلى لكونه مشغولاً بعد ذلك بانتظار الصلاة ؟ أو يقطعه بالشروع فى الصلاة للاشتغال عنه بعد ذلك بالصلاة والخطبة أو لا يقطعه إلى انقضاء الخطبة ؟ فيه خلاف عن أحمد وغيره ، والصحيح أنه إلى آخر العيد .

وقد قال تعالى فى الحج : ﴿ ليشهدوا منافع هم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ﴾ (٢) فقيل : الأيام المعلومات . هى أيام الذبح ، وذكر اسم الله التسمية على الأضحية والهدى ، وهو يتول مالك فى رواية .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ١٩٨ .

<sup>(</sup>٢) سورة الجمعة آية رقم : ٩ .

<sup>(</sup>٣) سورة الحج آية رقم : ٧٨ .

ر. وقبل: هي ُ أيام العشر ، وهو المشهور عن أحمد ، وقول الشافعي وَغَيْرِه ، ثم ذكر اسم الله فيها هو ذكره فى العشر بالتكبير عندنا ، وقبل هو ذكره عند رؤية الهدى ، وأظنه مأثوراً عن الشافعى .

وفی صحیح البخاری أن ابن عمر وابن عباس کانا یخرجان إلی السوق فی أیام العشر ، فیکبران ، ویکبر الناس بتکبیرهما .

وق الصحيح عن أنس أنهم كانوا غداة عرفة ، وهم ذاهبون من منى إلى عرفة يكبر منهم المكبر فلا ينكر عليه ، ويلبى الملمى فلا ينكر عليه ، وفى أهلة الأحاديث المرفوعة مثل قوله : « فَأَكْثُرُوا فَيهِنْ مَن التّهلِيلُ والتّكبير والتحميد » (١).

وعلى قول أصحابنا يكون: ﴿ لِيَذْكُرُوا اَسَمَ اللهُ عَلَى ما رزقهم ﴾ (٢) كفوله: ﴿ على ما هداهم ﴾ (٢) وكفوله: ﴿ فَإِذَا أَفْضَمَ مَن عَرِفَات فَاذْكُرُوا اللهُ عَند المُشْعَر الحَرام واذْكُرُوه كَمَا هداكم ﴾ (٤) وكفوله: ﴿ كَمَا أَرْسَلنا فِيكُم رَسُولًا مَنْكُم يَتُلُو عَلِيكُم آياتنا ويزكيكم ﴾ إلى قوله ﴿ فَاذْكُرُونَى أَذْكُرَكُم ﴾ (٩).

وعلى القرل الآخر يكون مثل قوله : ﴿ فَكُلُوا ثَمَّا أَمَسَكُنَ عَلَيْكُمُ واذكروا اسم الله عليه ﴾ (١) وقوله : ﴿ فَاذَكُرُوا اسم الله عليها صواف ﴾ (٢) ويدل عليه قوله : ﴿ مَن بِهِمَة الأَنْعَام ﴾ (٨) فيدل على أن ( ما ) موصولة لا مصدرية ، بمعنى على الذي رزقهم من بيبمة الأَنعام . و كذلك قوله : ﴿ ولكل أمة جعلنا منسكاً ليذكروا اسم الله على

<sup>(</sup>١) سبق الحديث عن مثل هذا الأثر .

 <sup>(</sup>٣) جاءت هذه الآية عرفة في المطبوعة حيث قال : ذكر اسم الله على ما رزقهم بدلاً من
 ﴿ لِذكروا اسم الله على ما رزقهم ﴾ . والآية في سورة الحج آية رقم : ٣٤ .

<sup>(</sup>٣) سورة القرة آية رقم : ١٨٥

<sup>(1)</sup> سورة القرة آية رقم : ١٩٨

<sup>(</sup>٥) سورة البقرة آية رقم : ١٥١ .

 <sup>(</sup>٦) سورة المائدة آية رقم : ٤ .
 (٧) سورة الحج آية رقم : ٣٦ .

 <sup>(</sup>٨) سورة الحج آية رقم : ٢٨ .

ما رزقهم من بهمة الأنعام ﴾ (١) وعلى قولنا يكون ذكر اسم الله عليها وقت الذبح ، ووقت السوق بالتلبية عندها ، وبالتكبير . يدل عليه أنه لو أراد مجرد التسمية لم يكن للأضحية بذلك اختصاص ، فإن اسحه مذكور عند كل ذبح ، لا فرق فى ذلك بين الأضحية وغيرها ، فما وجب فيها وجب في غيرها ، وما لم يجب لم يجب .

وأيضاً فإنه لا يكون لقوله : ﴿ وَأَوْنَ فِي النَّاسِ بَالَحْجِ يَأْتُوكُ رَجَالًا وعلى كل ضامر ﴾ إلى قوله ﴿ ليشهدوا منافع هُم ويذكروا اسم الله الله ﴾ (٢) فجعل إتيانهم إلى المشاعر ليشهدوا منافع هُم ، ويذكروا اسم الله في أيام معلومات . ولو أراد الأضحية فقط لم يكن للمشاعر بهذا اختصاص ، فإن الأضحية مشروعة في جميع الأرض ، إلا أن هذا الوجه يرد على قولنا : بذكر اسم الله في جميع العشر في الأمصار .

فيقال : لم خص ذلك بالإتيان إلى المشاعر ؟ وقد بجتج به من يرى ذكر الله عند رؤية الهدى ، لأن الهدى يساق إلى مكة ، لكن عنده بجوز ذبح الهدى ، متى وصل فأى فائدة لتوقيته بالأيام المعلومات . ويجاب عن هذا بوجهين :

أحدهما : أن الذبح بالمشاعر أصل ، وبقية الأمصار تبع لمكة ، ولهذا كان عيد النحر العيد الأكبر ، ويوم النحر يوم الحبح الأكبر لأنه يجتمع فيه عيد المكان والزمان .

الثانى : أن ذكر الله هناك على ما رزقهم من الأضحية ، والهدى جميماً بخلاف غير مكة فإنه ليس فيها إلا الأضحية ، وهى مختصة بالأيام المعلومات ، فإن الهدى عندنا مؤقت ، فإذا ساق الهدى لم ينحره إلا عند الإحلال ، ولا يجوز له أن يجل حتى ينحر هديه ، كما قال تعالى : ﴿ حتى ينحر هديه ، كما قال تعالى : ﴿ حتى يلغ الهدى محله ﴾ (٢) .

<sup>(</sup>١) سورة الحج آية رقم : ٣٤ .

<sup>(</sup>٢) سورة الحج آية رقم : ٢٧ . (٣) سورة القرة آية رقم : ١٩٦ .

وأمر النبي ﷺ أصحابه في حجة الرداع أن يحلوا إلا من ساق الهدى ، فلا يحل حتى ينحره ، وهذا إذا قدم به فى العشر بلا نزاع ، وأما إذا قدم به قبل العشر ففيه روايتان .

فإن قيل : فإذا كان الكتاب والسنة قد أمرا بذكره في الأيام المعلومات ، فهلا شرع التكبير فيها في أدبار الصلوات ، كما شرع في أيام العبد ؟.

قبل: كما شرع التكبير فى ليلة الفطر إلى حين انقضاء العبد ، ولم يشرع عقب الصلاة أو كد ، فاختص به العبد الكبير ، وأيام الله الكبير ، وأيام الله التجاع ، كما قال النبي ﷺ : « يوم عرفة ، ويوم النحر ، وأيام منى عيدنا أهل الإسلام ، وهي أيام أكل وشرب » (١) وقد قال الله تعالى : ﴿ وأذكروا الله في أيام معدودات ﴾ (١) وهـ قايام التشريق فى المشهور عندنا ، وقول الشافمي وغيره ، وفيه قول آخر أنها أيام الذبع ، فعلى الأول يكون من ذكر الله فيها التكبير فى إدبار الصلوات ، والتكبير عند رمى الجمار .

كما قال النبي ﷺ : ﴿ إِنَّا جَعَلَ السَّعَى بِينِ الصَّفَا والمُوقَ وَرَمَى الْجَمَارِ لِإِقَامَةُ ذَكُر الله ﴾ فالذكر في هذه الآيات مطلق ، وإن كانت السنة قد جاءت بالتكبير في عبد النحر في صلاته وخطبته ودبر صلواته ورمى جمراته والذكر في آية الصيام يعنى بالتكبير على المداية ، فهذا ذكر لله ، وتكبير له على المداية ، وهناك على الرزق .

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه لما أشرف على خيبر قال : « الله أكبر ،

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الإمام مسلم فى كتاب الصيام ١٤٥ (١٩٤٣) عن أنى الزبير عن ابن كعب بن طالك عن أبيه أنه حدثه أن رسول الله كيلًا ... بعثه وأوس بن الحدثان أبام التشريق فائدى: أنه لا يدخل الجنة إلا مؤسز: وذكره . وابن ماجه فى كتاب الصيام ٣٥ وأحمد بن حبل فى المسند ١ : ١٩٦٩ (حاصى) ...

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ٢٠٣ .

خربت خيير ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » (١٠ ، وكان يكبر على الإشراف مثل التكبير إذا ركب دابة ، وإذا علا نشزا من الأرض ، وإذا صعد على الصفا والمروة .

وقال جابر : «كتا مع رسول الله ﷺ إذا علونا كبرنا ، وإذا هبطنا سبحنا ، فوضعت الصلاة على ذلك » [ رواه أبر داود ] .

وجاء التكبير مكرراً فى الأذان فى أوله وفى آخره ، والأذان هو الذكر الرفيع ، وفى أثناء الصلاة .

وهو حال الرفع والخفض والقيام إليها ، كما قال : «تحريمها التكبير » وروى : « أن التكبير يطفيء الحريق »

فالتكبير شرع أيضاً لدفع العدو من شياطين الإنس والجن ، والنار التي هي عدو لنا ، وهذا كله يين أن التكبير مشروع في المواضع الكبار ، لكثرة الجمع . أو لعظمة القمل ، أو لقوة الحال . أو نحو ذلك من الأمور الكبيرة : ليبين أن الله أكبر . ويستولى كبرياؤه في القلوب على كبرياء تلك الأمور الكبار ، فيكون الدباد له مكبرين ، فيحصل لهم المقصودان . مقصود العبادة بتكبير قلوبها لله ، ومقصود الاستمانة بانقياد سائر المطالب لكبريائه ، ولهذا شرع التكبير على الهداية والرزق والنصر ، لأن هذه الثلاث أكبر ما يطله العبد ، وهي جماع مصالحه .

والهدى أعظم من الرزق والنصر ، لأن الرزق والنصر قد لا ينتفع بهما إلا فى الدنيا .

وأما الهدى فمنفعته في الآخرة قطعاً . وهو المقصود بالرزق والنصر .

<sup>(</sup>١) اطفيث أعرجه البخارى فى كتاب الصلاة ٢٧٦ حنفا إجاميل بن طية قال: حنفا عبد التوزيز بن صهب عن أنس أن رصول الفر كي فرا حمير فصلها عندما صلاة الملفة بلشي فركب في الله يكل عليه دعل التوزية قال: وذكره . وفى كتاب للغازى ٣٨ ومسلم فى كتاب الجهاد ٢٠٠ ، ٢١٠ ، والعرف فى فالسو ٣ والنسأتى فى لقواقيت ٢٦ ، وأحمد بن حبل فى السند ٣ : ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠١ ، ١٠٢ وطبى ) .

فخص بصريح التكبير ، لأنه أكبر نعمة الحق . وذانك دونه ، فوسع الأمر فيهما بعموم ذكر اسم الله .

فجماع هذا أن التكبير مشروع عند كل أمر كبير من مكان وزمان وحال ورجال ، فتين أن الله أكبر ليستولى كبرياؤه في القلوب على كبرياء ما سواه ، ويكون له الشرف على كل شرف . قال تعالى فيما روى عنه رسوله عَلِيَّةً : « العظمة إزارى ، والكبرياء ردائى . فعن نازعني واحداً منها عذبته » (١) .

ولما قال سبحانه: ﴿ ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم بشكرون ﴾ (٢) ذكر التكسير والشكسر ، كما في أو (٤) ذكر التكسير والشكسر ، كما في أد إفادكروفي أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون ﴾ (٢) والشكر يكون بالعمل كما قال تعالى : ﴿ اعملوا آل داود شكراً ﴾ (٤) نقرن بتكبير الأعياد الحمد . فقيل : الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، الأ أكبر ولله الحمد ، لأنه قد طلب فيه الشكر والشكر والشكر والشاكر والشاك

ولهذا روى فى الأثر أنه يقال فيه : « الله أكبر على ما هدانا ، والحمد لله على ما هدانا ، والحمد لله على ما أولانا » ليجمع بين التكبير والحمد همد الشكر ، كما جمع بين التحميد تحميد الشاء ، والتكبير فى قوله : ﴿ وَقَلَ الحمد لله الله كم يتخذ ولداً ولم يكن له ولى من الذل وكبره لكبيراً ﴾ (\*) فآمر بتحميده وتكبيره .

وييف عل طبية بن جبو على بن جبل حروض هـ حبية وهـ ( الحيـ نافر ) وأمو داود في كتاب اللباس حبل في المستد ٢ : ٣٤٨ ، ٣٧٦ ، ٤١٤ ، ٤٦٧ ( حلـي ) وأمو داود في كتاب اللباس ٣٥ .

<sup>(</sup>٧) سورة القرة آية رقم : ١٨٥ .

 <sup>(</sup>٣) سورة القرة آية رقم : ١٥٢ .
 (٤) سورة سبأ آية رقم : ١٣ .

<sup>(</sup>۵) سورة الإسراء آية رقم : ١٩١ .

ومعلوم أن الكلمات التى هى أفضل الكلام بعد القرآن أربع: «سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر» (١) وهى شطران: فالتسيح قرين التحديد ، ولهذا قال النبي يَنْظِيُّةً : «كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان ، حييتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم » (٢) و أعرجه لى المحجد عن أن مرة ].

وقال ﷺ: فيما رواه مسلم عن أبى ذر: « أفضل الكلام ما اصطفى الله للائكته: سبحان الله وبحمده ».

وفى الترآن: ﴿ وَنَحَن ضَبِح بَحَمَدُكُ ﴾ (") ﴿ فَسِع بَحَمَدُ وَبِكُ وَاستِعْمَدُ وَبِكُ وَاستَغْمِهُ إِنّهُ كَانَ تُوابًا ﴾ (") فكان التي ﷺ يقول في ركوعه « سبحانك اللهم وبيا و كمذا في الصحاح عن عاشة فنجيل قوله: « سبحانك اللهم وبحمدك » تأويل: ﴿ فَسِيح بَحَمَدُ ربك ﴾ وقد قال تعالى: ﴿ فَاصِيرٍ إِنْ وَعَدِ الله حق واستحفور للنبك وسبحان الله حين عصبحان الله حين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض ﴾ (") والآثار في اقترابها كثيرة.

وأما التهليل فهو قرين التكبير ، كما في كلمات الأذان : الله أكبر الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، ثم بعد دعاء

 <sup>(</sup>١) سبق تخريج هذا الحديث .
 (٣) الحديث أخرجه البخارى في كتاب التوخية ٧٥٦٣ بسنده عن عمارة بن القطاع عن عند أدروه و سبله في كتاب عند أدروه و مسلم في كتاب الترخية ٢٥٤٣ بسنده عن ودواه مسلم في كتاب

اين زرعة عن اين هريرة ــ رضى الله عنه قال : قال النبي كي ــ وذكره أ. ورواه مسلم لى كتاب الدعوات ٣١ والترمذى فى الدعوات ٩٩ وابن عاجه فى كتاب الأدب ٥٩ وأحمد بن حبل فى المسند ٢ : ٣٣٢ ( حلمى ) .

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة آية رقم : ٣٠ .

<sup>(</sup>٤) سورة النصر آية رقم : ٣ . (٤) سورة النصر آية رقم : ٣ .

 <sup>(</sup>۵) سورة غافر آية رقم : ۵۵ .

<sup>(</sup>٦) سورة الروم آية رقم : ١٧ .

العباد إلى الصلاة : الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ، فهو مشتمل على التكبير والتشهد أوله وآخره ، وهو ذكر لله تعالى ، وفي وسطه دعاء الخلق إلى الصلاة ، والفلاح ، فالصلاة هي العمل ، والفلاح هو ثواب العمل لكن جعل التكبير شفعاً . والتشهد وتراً ، فمع كل تكبيرتين شهادة ، وجمل أوله مضاعفاً على آخره . ففي [ أول ] الأذان يكبر أربعاً . ويتشهد مرتين والشهادتان جميعاً باسم الشهادة ، وفي آخره التكبير مرتان فقط مع التهلل الذي لم يقترن به لفظ الشهادة ، ولا الشهادة الأخرى .

وهذا والله أعلم بمنزلة الركعتين الأولين ، من الصلاة ، مع الركعتين الأولين ، من الصلاة ، مع الركعتين الأخرين ، فإن الأولين فضلنا بقراءة السورة ، وبالجهر في القراءة ، فحصل الفضل في قدر الفراءة ، ووصفها ، كمّا أن الشطر الأول من الأذان ، فضل في قدر الذكر ، وفي وصفه ، لكن الوصف هنا كون التوحيد قرن به لفظ أشهد ، ولهذا حذف في الإقامة عند من بختار إيثارها ، وهي إقامة بلال ـ ما فضل به من القدر ، كما يخفض من صوت الإقامة ، لأن هذا المزيد من جنس الأصل فأشبه حذف الركعتين الأخريين في صلاة المسافر ، وأما الكلمات الأصول فلم يحذف منها شيء .

وهكذا سنة النبى ﷺ في قيام الليل ، وصلاة الكسوف ، وغيرهما تطويل أول العبادة على آخرها ، لأسباب تقتضى ذلك .

وكما جمع بين التكبير والتبليل فى الأذان ، جمع بينهما فى تكبير الإشراف ، فكان على الصفا والمروة ، وإذا علا شرفاً فى غروة أو حجة أو عمرة يكبير ثلاثاً ، ويقول : لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، الحمد وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده ، يفعل ذلك ثلاثاً ، وعلى للله ثلثاً ، فجمع بين ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ، يفعل ذلك ثلاثاً ، وهلا ثلاثاً ، فجمع بين التكبير والتبليل ، وكذلك على الدابة كبر ثلاثاً ، وهل ثلاثاً ، فجمع بين والترمذى ، فيه أن النبي على قال له : « يا عدى ما يفوك ؟ إيفوك أن يقال : لا إله إلا الله ؟ يا عدى ! ما يفوك ، أيفوك أن أيفوك أن النبي يقال : الله أكبر ؟ فهل من شيء أكبر من الله » فقرن النبي التبليل والتكبير .

وف صحيح مسلم حديث أبى مالك الأشعرى عن النبى عليه أنه قال : « الطهور شطر الإيمان ، والحمد لله تمالاً الميزان ، وسيحان الله ، والحمد لله تمالان ، أو قال تملاً ما بين السماء والأرض ، والصلاة نور ، والصدقة برهان ، والصير ضياء ، والقرآن حجة لك أو عليك ، كل الناس يغدو : فبائع نفسه ، فمعتقها أو موبقها » (١) فأخير أنه يملاً ما بين السماء والأرض ، وهذا أعظم من ملته للميزان .

وفى الحديث الذى فى الموطأ حديث طلحة بن عبد الله بن كريز أن النبي مَنْ الله عن كريز أن النبي من الله عن الله الله الله المعاه دعاء يوم عوفة ، وأفصل ما قلت أنا والنبيون من قبل لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير » (") . « فجمع فى هذا الحديث بين النصاء الناء والناء ، فأن الذكر وعان : دعاء ، وثناء ، فقال : أفضل الدعاء ، دعاء يوم عرفة ، وأفضل ما قلت هذا الكلام » . ولم يقل أفضل ما قلت يوم عرفة ، هذا الكلام ، وإنما هو أفضل ما قلت مطلقا . وكذلك فى حديث رواه ابن أنى الدنيا « أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء شه » .

وأيضاً ففى الصحيح عن أنى هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: « الإيمان بضم وسبعون شعبة : أعلاها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق » (٢) فقد صرح بأن أعل شعب الإيمان هـ. هذه الكلمة .

<sup>(</sup>١) رواية الإمام مسلم فى كتاب الطهارة (١) باب فعدل الوضوء (١) ٣٣٠ ـ عن ألى مالك (١) ورواية الإمام ٣٥١٠ ـ عن ألى مالك الأمورات (١٥ ورواه التوملدى فى كتاب المدعوات ٣٥١٧ عن ألى مالك الأشعرى قال : قال رسول الله يُحْتَى وذكره ، وقال التوملدى : هذا حديث صحيح .

<sup>.</sup> (٢) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

<sup>(</sup>٣) الحديث رواه ابن ماجه فى المقدمة ٩ باب فى الإيمان ٥٧ عن سهيل بن أبى صالح عن عبد الله بن ديبار عن أبى صالح عن أبى هويرة قال : قال رسول الله كيكي وذكره وفيه زيادة [ الحياء شعبة من الإيمان ] وأبر داود فى السنة ١٤ والسائى فى الإيمان ١٦

وأيضاً ففى صحيح مسلم أن النبى ﷺ قال : « يا أبى : أقدرى أى آية . قالم كتاب الله أعظم ؟ » قال : ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القبوم ﴾ فقال رسول الله ﷺ : « ليهك العلم أبيا المسفر » (١) فأخير قى هذا الحديث الصحيح أنها أعظم آية فى القران وفى ذلك أنها أعلا شعب الإيمان ، وهذا غاية الفضل ، فإن الأمر كله مجتمع فى القرآن والإيمان ، فإذا كانت أعظم القرآن ، وأعلا الإيمان ثبت لها غاية الرجحان والإيمان ثبت لها غاية الرجحان .

وأيضاً فإن التوحيد أصل الإيمان ، وهو الكلام الفارق بين أهل الجنة وأهل النار ، وهو ثمن الجنة ، ولا يصح إسلام أحد إلا به ، ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ، وكل خطبة ليس فيها تشهد ، فهي كاليد الجذماء ، فعنزلته منزلة الأصل ، ومنزلة التحميد والتسبيح منزلة الفرع .

وأيضاً فإنه مشروع على وجه التعظيم ، والجهير ، وعند الأمور العظيمة مثل الأذان الذى ترفع به الأصوات ، وعند الصعود على الأماكن العالية لما فى ذلك من العلو والرفعة ، ويجهر بالتكبير فى الصلوات ، وهو المشروع فى الأعياد .

وقال جابر : « كنا مع رسول الله عَلَيْكُمْ إذا علونا كبرنا ، وإذا هبطنا سبحنا ، فوضعت الصلاة على ذلك » [ رواه أبو داو دوغوه ] . فيين أن التكبير مشروع عند العلو من الأمكنة ، والأفعال ، كما في الصلاة والأفان ، والتسبيح مشروع عند الانخفاض في الأمكنة والأفعال ، كما في السجود والركوع .

ولهذا كانت السنة فى التسبيح الإخفاء حين شرع ، فلم يشرع من الجهر به والإعلان ما شرع من ذلك فى التكبير والتهليل ، ومعلوم أن الزيادة فى وصف الذكر إنما هو للزيادة فى أمره .

 <sup>(1)</sup> رواية الإمام مسلم ف كتاب صلاة السافرين وقصرها (٩٥٠ (٨١٠) بسنده عن ألى بن
 كتب قال : قال رسول الله ﷺ \_ وذكره ، وأبر داود في كتاب الحروف ٣٠ ، والدارمي في
 فضائل القرآن ١٤ وأحد بن حبل في المسند ٥ : ٨٥ ، ١٤٣ ( حلى ) .

وأما حديث أبى ذر: « أفضل الكلام ما اصطفى الله للاتكته: سبحان الله وجمده » فيشبه والله أعلم أن يكون هذا في الكلام الذي لا يسن فيه الجهر ، كل في الركوع والسجود ، ونحوه ، ولا يلزم أن يكون أفضل مطلقاً ، بدليل أن قراءة القرآن من الذكر .

وقد نهى النبى ﷺ عنها في الركوع والسجود ، وقال : « إلى بهيت أن أقرأ القرآن راكماً أوساجداً ، أما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم » (١) .

وهنا أصل ببنى أن نعرفه . وهو أن الذيء إذا كان أفضل من حيث الجملة لم يجب أن يكون أفضل في كل حال ، ولا لكل أحد ، بل المفضول في موضعه الذي شرع فيه أفضل من الفاضل المطلق ، كما أن التسبيع في الركوع والسجود أفضل من قراءة القرآن . ومن النهليل والتكبير ، قال النبي يَنْ الله السلة والدعاء بعده أفضل من قراءة القرآن . وهذا كما تنال النبي يَنْ الله السلة ، فإن كانوا في القواءة كتاب الله ، فإن كانوا في القواءة كانوا في المجودة ، فإن كانوا في المتابع الله ، فإن كانوا في القواءة بقول المجودة سواء فأقدمهم سناً أو إسلاماً » (٢) ، ثم اتبع ذلك بقول يُخلس على تكومته إلا بقول » فذكر الأفضل في الإمامة ، ثم بين أن صاحب المرتبة والسلطان مثل الإمام الراتب كأمير الحرب في المهد القديم ، وكائمة المساجد ونحوهم مقدمون على غيرهم ، وإن كان غيرهم أفضل منهم .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الصلاة ٤١ باب النبي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود ٢٠٠ (١/٩٤) يستده عن إميزهيم بن عبد الله بن سعيد عن أبيه ، عن ابن عباس \_ وضي الله عنبها قال : قال وسول الله تجيئة وذكره \_ وأبو داور في الصلاة ١٩٨٨ وأنولمت في الصلاة ١٨/١ وأحد بن خبيل في المساد ١٩١٠ وطفي ).

وهذا كما أن الذهب أفضل من الحديد ، والنورة ، وقد تكون هذه المعادن مقدمة على الذهب عند الحاجة إليها دونه ، وهذا ظاهر .

وكذلك أيضاً : أكثر الناس يعجزون عن أفضل الأعمال . فلو أمروا بها لفعلوها على وجه لا ينتفعون به ، أو ينتفعون انتفاعاً مرجوحاً ، فيكون في حق أحد هؤلاء العمل الذي يناسبه وينتفع به أفضل له نما ليس كذلك . و فذا يكون الذكر لكثير من الناس أفضل من قراءة القرآن ، لأن الذكر يورثه الإيمان ، والقرآن يورثه العلم ، والعلم بعد الإيمان . قال الله تمال : ﴿ يوفع الله الله يورف العلم ، والعلم والذين أوتوا العلم . ورجات ﴾ (١) .

والقرآن يحتاج إلى فهم وتدبر، اوقد يكون عاجزاً عن ذلك ، لكن هؤلاء يغلطون فيعتقد أحدهم أن الذكر أفضل مطلقاً وليس كذلك ، بل قراءة القرآن في نفس الأمر أفضل من الذكر بإجماع المسلمين ، قال النبي عليه في الحمد فق ، ولا إله إلا افق ، وافق أكبر » (١) ﴿ رواء سلم ﴾ وقال الله ، والحمد فق ، ولا إله إلا افق ، وافق أكبر » (١) ﴿ رواء سلم ﴾ وقال له رجل : إنى أستطيع أن أحمل من القرآن شيئاً . فعلمني ما بجزئني في صلاتي . فقال : « قل : صبحان افق ، والحمد فق ، ولا إله إلا افق ، وافق أكبر » وهذا كان العلماء على أن الذكر في الصلاة بدل عن القراءة وبمنزلة صبام الشهرين مع العتق ، والصيام مع الهدى .

وق الحديث الذى ق الترمذى: « ما تقرب العباد إلى الله بأفضل مما خوج هنه » يعنى القرآن ، وفى حديث ابن عباس الذى رواه أبو داود والترمذى ، وصححه عن النبي ﷺ قال : « إن فه أهلين من الناس ، قبل : من هم يا رسول الله ؟ قال : أهل القرآن هم أهل الله وخاصته » (؟).

<sup>(</sup>١) سورة المجادلة آية رقم : ١١ .

<sup>(</sup>٢) سبق تحريج هذا الحديث قريباً من هذا .

 <sup>(</sup>٣) اخليك أمرجه ابن ماجة في المقدمة ١٦ باب فعدل من تعليم القرآن وعلمه ٣١٥ بسيده هن أبس بن مالك وهي الله عنه ، قال : قال وسول الله كالي وذكره .

ق الزوائد إسناده صحيح . وأخرجه الدارمي في فصائل القرآن ١ وأحد بن حبل في السند ٢ : ١٢٧ ، ١٢٧ ، ٢٤٧ ( حلي ) .

وكان النبي ﷺ يقدم أهل القرآن في المواطن ، كما قدمهم يوم أحد في القبور ، فأذن لهم أن يدفنوا الرجلين والثلاثة في القبر الواحد ، وقال : قدموا إلى القبلة أكثرهم قرآناً .

فقول النبي عليه فق حديث أبي ذر لما ستل: أي الكلام أنضل: « فقال: سبحان الله وبحمده » هذا خرج على سؤال سائل. أنضل : « فقضل السائل حالًا مخصوصة ، كما أنه لما قال: « أفضل ما قلت أنا والبيون من قبل لا إله إلا الله » إلى آخره. أراد بذلك من الذكر لا من القراءة ، فإن قراءة القرآن أفضل من جنس الذكر من حيث الجملة ، وإن كان هذا الكلام قد يكون أفضل من القراءة ، كما أن المحادثين في وقت الدخول في الإسلام ، أو تجديده ، أو عندما يقتضى ذكرهما مثل عقب الوضوء ، ودبر الصلاة والأذان ، وغير ذلك : أفضل من القراءة .

وكذلك فى موافقة المؤذن ، فإنه إذا كان يقرأ وسمع المؤذن فإن موافقته فى ذكر الأذان أفضل له حينقذ من القراءة حتى يستحب له قطع القراءة لأجل ذلك ، لأن هذا وقت هذه العبادة يفوت بفوتها ، والقراءة لا تفوت .

فتول: الأحوال ثلاثة: حال يستحب فيها الإسرار ، ويكره فيها الجهر: لأنها حال انخفاض كالركوع والسجود . فهنا التسبيح أفضل من التهلل والتكبير ، وكذلك في بطون الأودية ، وأما ما السنة فيه الجهير والإعلان كالإشراف والأذان فالسنة فيه التهليل والتكبير ، وأما ما يشرع فيه الأمران ، فقد يكون هذا .



خصائص التسبيح في منهج القرآق الكريم



## خصائص التسبيح فى منهج القــرآن الكريم

التسبيح: تنزيه الله تعالى ، وأصله المر السريع في العبادة . وجعل التسبيح في فعل الخير ، كم جعل الإبعاد في الشر . فقيل : أبعده الله ، وجعل التسبيح عاماً في العبادات قولًا كان أو فعلًا . وقوله تعالى : ﴿ فلولا أنه كان من المسبحين ﴾ (١) ، قيل : من المسلين . وقوله تعالى : ﴿ وإن من شيء إلا المسبحين ﴾ (١) والأشياء تسبح وتسجد ، يسبح محمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ (١) والأشياء تسبح وتسجد ، بعضها بالتسخير ، وبعضها بالاختيار ، ولا خلاف في أن السموات والأرض والدواب مسبحات بالتسخير ، من حيث أن أحوالها تدل على حكمة الله تعالى . وإنما الخلاف في السموات والأرض هل تسبح باختيار ؟ والآية تدل على ذلك .

وقد ذكر لله تعالى لفظ « سبحان » فى القرآن الكريم فى محسة وعشرين موضعاً ، ضمن كل واحد منها إثبات صفة من صفات المدح ، ونفى صفة من صفات الذم ، وهى :

قال الله تعالى : ﴿ سبحانك لا علم لنا ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانه بل له ما في السموات والأرض ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانه أن يكون له ولد ﴾ (°) .

قال الله تعالى: ﴿ سبحانك ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ﴾ (١) .

<sup>(</sup>١) سورة الصافات آية رقم : ١٤٣ .

<sup>(</sup>٢) سورة الإسراء آية رقم : \$\$ .

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة آية رقم : ٣٢ .

<sup>(</sup>٤) سورة البقرة آية رقم : ١١٩ .

 <sup>(</sup>۵) سورة النساء آية رقم : ۱۷۱ .

<sup>(</sup>٦) سورة المائدة آية رقم : ١١٦ .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانه وتعالى عما يصفون ﴾ (١) . قال الله تعالى : ﴿ سبحان الله عما يشركون ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانك تبت إليك ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانه هو الغني ﴾ (°) .

قال الله تعالى : ﴿ وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾ (٦) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ﴾ (٧) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولًا ﴾ (^) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانه بل عباد مكرمون ﴾ (٩) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانك إلى كنت من الظالمين ﴾ (١٠) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانك هذا بهتان عظيم ﴾ (١١) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانك ما كان يبغى لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ﴾ (١٦) .

<sup>(</sup>١) سورة الأنعام آية رقم : ١٠٠ .

 <sup>(</sup>١) سورة الطور آية رقم : ٤٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة الأعراف آية رقم : ١٤٣ .

<sup>(\$)</sup> سورة يونس آية رقم : ١٠ .

<sup>(</sup>۵) سورة يونس آية رقم: ۹۸ .

<sup>(</sup>٦) سورة يوسف آية رقم : ١٠٨ .

<sup>(</sup>٧) صدر سورة الإسراء .

<sup>(</sup>٨) سورة الإسراء آية رقم : ١٠٨ .

<sup>(</sup>٩) سورة الألبياء آية رقم : ٣٦ .

<sup>(</sup>١٠) سُورة الأُنياء آية رقم : ٨٧ .

<sup>(</sup>١١) سورة النور آية رقم : ١٦ .

<sup>(</sup>۱۲) سورة الفرقان آية رقم : ۱۸ . (۱۲) سورة الفرقان آية رقم : ۱۸ .

قال الله تعالى : ﴿ وسبحان الله رب العالمين ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانك أنت ولينا من دونهم ﴾ (٣) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحان الذى خلق الأزواح كلها ﴾ (؛) .

قال الله تعالى : ﴿ فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون ﴾ (°) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحانه هو الله الواحد القهار ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحان الذي سخر لنا هذا ﴾ (٧) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحان رب السموات والأرض ﴾ (^) . قال الله تعالى : ﴿ سبحان ربنا إنا كنا ظالمين ﴾ (¹) .

قال الله تعالى : ﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون ﴾ (١٠) .

الأول: بمعنى الصلاة والخدمة. قال تعالى: ﴿ يسبع الله ﴾ (١١) أي يصلى.

<sup>(</sup>١) سورة الفل آية رقم : ٨ .

<sup>(</sup>٢) سورة الروم آية إرقم : ١٧ .

<sup>(</sup>٣) سورة سبأ آية رقم : ٤١ .

<sup>(1)</sup> سورة پس آية رقم : ٣٦ .

<sup>(</sup>٥) سورة پس آية رقم : ٨٣ .

<sup>(</sup>١) سورة الزمر آية رقم : \$ .

<sup>(</sup>٧) سورة الزخرف آية رقم : ١٣ .

<sup>(</sup>A) سورة الزخرف آية رقم : AY .

<sup>(</sup>٩) سورة القلم آية رقم : ٢٩ .

<sup>(</sup>١٠) سورة الصافات آية رقم : ١٨٠ .

<sup>(</sup>١٩) صدر سورتى الجمعة والتغابن .

الثانى: بمنى التعجب. قال تعالى: ﴿ سِبِحَانَ اللَّذِي أُسرى بعيده ﴾ (١).

الثالث: بمعنى ذكر الحق. قال الله تعالى: ﴿ ويسبح الرعد بحمده ﴾ (٢).

الرابع : بمنى التونة . قال تعالى : ﴿ سبحانك تبت إليك ﴾ (٢) .
الخامس : بمنسى الاستنساء . قال تمسالى : ﴿ لُولَا تسبحون ﴾ (٤) أي : لولا تستنون .

السادس : بمعنى تنزه الحق تعالى . قال سبحانه : ﴿ فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء ﴾ (٥) .

السابع: بمعنى التنزيه والتقديس. قال تعالى: ﴿ وَنَحْن نسبح بحمدك ونقدس لك ﴾ (٦) .

<sup>(</sup>١) صدر سورة الإسراء .

 <sup>(</sup>٢) سورة الرعد آية رقم : ١٣ .
 (٣) سورة الأعراف آية رقم : ١٤٣ .

<sup>(1)</sup> سورة القلم آية رقم : ٢٨ .

<sup>(</sup>٥) سورة يس آية رقم : ٨٣ .

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة آية رقم : ٣٠ .

### فصـــل

وإذا عرف أن التحميد قرين التسبيح ، وأن التهليل قرين التكبير ، ففي تكبير الأعياد جمع بين القرينين ، فجمع بين التكبير والتهليل ، وبين التكبير والتحميد لقوله: ﴿ ولتكبروا ألله على ما هداكم ولعلكم تشكرون ﴾ (١) فإن الهداية اقتضت التكبير عليها ، فضم إليه قرينة ، وهو التهليل، والنعمة اقتضت الشكر عليها ، فضم إليه أيضاً التحميد ، وهذا كما أن ركوب الدابة لما اجتمع فيه أنه شرف من الإشراف، وأنه موضع نعمة ، كان النبي عليه يجمع عليها بين الأمرين ، فإنه قال سبحانه : ﴿ لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وإنا إلى ربنا لمنقلبون ﴾ (٢) فأمر بذكر نعمة الله عليه ، وذكرها بحمدها ، وأمر بالتسبيح الذي هو قرين الحمد فكان النبي عليه لما أتى بالدابة فوضع رجله في الغرز قال : ﴿ بسم الله ﴾ فلما استوى على ظهرها قال : ﴿ الحمد لله كه ثم قال : ﴿ سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون ﴾ ثم « حمد ثلاثاً ، وكبر ثلاثاً » ثم قال : « لا إله إلا أنت سبحانك ، ظلمت نفسي فاغفر لي » ، ثم صحك وقال : صحكت من صحك الرب إذا قال العبد ذلك يقول الله : « علم عبدى أنه لا يغفر الذنوب غيرى » .

فذكر بعد ذلك ذكر الإشراف وهو التكبير مع التهليل ، وختمه بالاستففار لأنه مقرون بالتوحيد ، كما قد رتب اقتران الاستففار بالتوحيد في غير موضع ، كقوله تعالى : ﴿ فَاعَلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَّهُ إِلَّا اللهِ وَاستغفر لَمْنِيكُ ﴾ (٣) .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ١٨٥ .

 <sup>(</sup>٢) سورة الزخرف آية رقم : ١٣ ، ١٤ .
 (٣) سورة محمد آية رقم : ١٩ .

وقوله : ﴿ أَن لا تعدوا إلا الله إننى لكسم منه نذير وبشير ، وأن استغفروا ربكسم ﴾ (١) وقولسه : ﴿ فاستقمروا إلسه واستغفروه ﴾ (١) فكان ذكره على الدابة مشتملًا على الكلمات الأربع الباقيات الصالحات مع الاستغفار .

فهكذا ذكر الأعياد اجتمع فيه التعظيم ، والنعمة ، فجمع بين التكبير والحمد ، فالله أكبر على ما هدانا ، والحمد لله على ما أولانا .

وقد روى عن ابن عمر أنه كان يكبر ثلاثاً ، ويقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . فيشبه بذكر الإشراف في تثليثه ، وضم التهليل إليه ، وهذا اختيار ...

وأما أحمد وأبو حنيفة وغيرهما فاختاروا ما رووه عن طائفة من الصحابة ، ورواه الدارقطنى من حديث جابر مرفوعاً إلى النبي عَلَيْكُ أنه قال : « الله أكبر ، الله أكبر ، ولله الله إلا الله والله أكبر ، ولله الحمد » فيشفعونه مرتين ، ويقرنون به في إحداهما التهليل ، وفي الأخرى الحمد ، تشبيها له بذكر الأذان . فإن هذا به أشبه ، لأنه متعلق بالصلاة ، ولأنه في الأعياد التي يجتمع فيها اجتاعاً عاماً ، كما أن الأذان المجتاع الناس ، فضابه الأواد ن في أنه تكبير اجتاع الا بالشرف ، فشرع تكبيره كان ، وأنه متعلق بالصلاة لا بالشرف ، فشرع تكبيره كل مرة مشفوع ، وكل المألور حسن .

ومن الناس من يثلثه أول مرة ، ويشفعه ثانى مرة ، وطائفة من الناس تعمل بهذا .

وقاعدتنا في هذا الباب أصح القواعد ، أن جميع صفات العبادات من الأقوال والأفعال إذا كانت مأثورة أثراً يصح التمسك لم يكره شيء من ذلك (٣) .

<sup>(</sup>۱) سورة هود آية رقم : ۲ ، ۳ ،

<sup>(</sup>٣) سورة فصلت آية رقم : ٣ .
(٣) معي ذلك أن هذا اللسل أو القول صدو عن الرسول ﷺ \_ واحمه الصحابة ، أو فقاراً به مع الرسول ﷺ \_ وأمثال ذلك ما خربه الصفف من أنواع الصفهدات ، وأنواع الإسطفاحات والمواجقة

بل يشرع ذلك كله كم قلنا في أنواع صلاة الحوف ، وفي نوعي الأذان الترجيع وتركه ، ونوعي الإقادة شفعها وإفرادها ، وكم قلنا في أنواع التشهدات ، وأنواع الاستفتاحات ، وأنواع الاستعادات وأنواع القراءات ، وأنواع تكبيرات العيد الزوائد ، وأنواع صلاة الجنازة وسجود السهو ، والقنوت قبل الركوع ، وبعده ، والتحميد بإثبات الواو وحذفها ، وغير ذلك ، لكن قد يستحب هذه المأثورات ، ويفضل على بعض إذا قام دليل يوجب التفضيل ، ولايكره الآخر .

ومعلوم أنه لا يمكن المكلف أن يجمع فى العبادة المتنوعة بين النوعين فى الواحد ، لا يمكنه أن يأتى بشهدين معاً ، ولا بقراءتين معاً ، ولا بقراءتين معاً ، ولا بصلاقى خوف معاً ، وإن فعل ذلك مرتين كان ذلك منهاً عنه ، فالجمع بين هذه الأنواع عرم تارة ، ومكروه أخرى ، ولا تنظر إلى من قد يستحب الجمع فى بعض ذلك ، مثل ما رأيت بعضهم قد لفق ألفاظ الصلوات على النبى المأثورة عن النبى عَلَيْكُ واستحب فعل ذلك الدعاء الملتق .

وقال فى حديث أبى بكر الصديق المتفق عليه لما قال للنبى ﷺ: كا علمنى دعاء أدعو به فى صلاق فقال قل : « اللهم إفى ظلمت نفسى ظلماً كبيراً ، وفى رواية : كثيراً ، وأنه لا يغفر اللنوب إلا أنت ، فاغفر لى مغفرة من عندك ، وارحمنى إنك أنت الغفور الرحم » (١).

فقال يستحب أن يقول : كثيراً ، كبيراً ، وكذلك يقول في أشياء هذا : فان هذا ضعيف ، فإن هذا أولا ليس سنة ، بل خلاف المسنون ، فإن النبى عليه لله للل جميعه جميعاً . وإنما كان يقول هذا تارة ، وهذا تارة ، إن كان الأمران ثابين عنه ، فالجمع بينهما ليس سنة ، بل بدعة وإن كان جائزاً .

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الأذان ٣٦٤ عن عبد الله بعرو عن أبى بكر الصديق \_ وض الله عنه أنه قال لرسول الله ﷺ: علمني دعاء أدعو به في صلاق قال : قل : وذكره \_ وكتاب الترجيد ٩ والدعوات ٢٦ والإمام مسلم فى كتاب الذكر ٤٧ ، ٨٨ و وابن ماجه فى كتاب الدعاء ٣ والترمذى فى الدعوات ٢٦ وأحمد بن حبل فى المسند ١ : ٤ ، ٧ (حلمى ) -

الثانى: أن جمع ألفاظ الدعاء ، والذكر الواحد ، على وجه التعبد مثل جمع حروف القراء كلهم لا على سبيل الدرس والحفظ ، لكن على سبيل الدرس والحفظ ، لكن على سبيل الدلاوة والتدبر ، مع تبوع الممانى ، مثل أن يقرأ في الصلاة : ﴿ في قلويهم علمان أن المجلون في ( ) ﴿ في عالمان يكلبون في . ﴿ وربنا ياصد بين أسفارتنا في . ﴿ وما الله يفافل عما تعمل ون في ﴿ ويضع عنهم أصفارنا في ( ) ﴿ وعمل الله يفافل عما الكحسين في ( ) ﴿ والرجلك م في . ﴿ ولا يقر والرجلك م إلى الكحسين في ( ) ﴿ وأرجلك م في . ﴿ ولا يقر وارجلك م إلى التكمين في ( ) ﴿ وأرجلك م في . ﴿ ولا يقل لكم أن تأخذوا كا يتعمل عن ينطهرن في ﴿ ولا يقل لكم أن تأخذوا كا التعمل في . ﴿ وأو لا مستم المناء في المناء به أن هذا بدءة مكرومة قبيحة .

الثالث: أن الأذكار المشروعة أيضاً لو لفق الرجل له تشهداً من التشهدات المأثورات فجمع بين حديث ابن مسعود ، و (٩) صلواته ، وبين زاكيات تشهد عمر ، ومباركات ابن عباس ، بحيث يقول : التحيات لله ، والصلوات والطبيات ، والمباركات ، والزاكيات ، لم يشرع له ذلك ، ولم يستحب فغيره أولى بعدم الاستحباب .

الرابع: أن هذا إنما يفعله من [ ذهب] إلى كارة الحروف ، والألفاظ ، وقد ينقص المعنى ، أو يتغير بذلك ، ولو تدبر القول لعلم أن كل واحد من المأثور بحصل المقصود ، وإن كان بعضها بحصله أكمل فإنه إذا قال : ظلماً كثيراً ، فمتى كار فهو كبير فى المعنى ، ومتى كبر فهو كثير فى المعنى .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ١٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة سأ آية رقم : ١٩

 <sup>(</sup>٣) سورة القرة آية رقم : ٧٤ ـ ٨٥ .
 (٤) سورة الأعراف آية رقم : ١٥٧ .

 <sup>(</sup>٤) سورة المائدة آية رقم : ١٥٢
 (٥) سورة المائدة آية رقم : ٦ .

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة آية رقم : ٢٣٢ .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة اية رقم : ٢٢٢ . (٧) سورة البقرة آية رقم : ٢٢٩ .

<sup>(</sup>A) سورة النساء آبة رقم : ٤٣ .

ر) (٩) ياض ف الأصل .

وإذا قال : « اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد » أو اللهم صل على محمد » أو اللهم صل على محمد » وأزواجه وذريته من آله : « اللهم صل على محمد ، وأزواجه وذريته من آله بلا شك ، أو هم آله ، فإذا جمع بينهما وقال : « على آل محمد ، وعلى أزواجه وذريته » لم يكن قد تدير المشروع ، فالحاصل أن أحد الذكرين إن وافق الآخر في أصل المعنى كان كالقراءتين اللين معناهما واحد ، وإن كان المعنى منوعاً ، كان كالفراءتين المتنى وعلى التقديرين فالجمع بينهما في وقت واحد لا يشرع .

وأما الجمع في صلوات الحوف ، أو التشهدات ، أو الإقامة أو نحو ذلك بين نوعين ، فعنهى عنه باتفاق المسلمين ، وإذا كانت هذه العبادات التولية أو الفعلية لابد من فعلها على بعض الوجوه ، كما لآبد من فعلها اللرآن على بعض القراءات ، لم يجب أن يكون كل من فعل ذلك على بعض الروجوه إنحا يفعله على الأفضل عنده ، أو قد لا يكون فيها أفضل ، وإنحا اختيارهم لطريقهم ، وليم أفضل من حج اختيارهم لطريقهم ، لأنه أفضل . بحيث يكون حجهم أفضل من حج في المرابع المهم ، بل لأنه لابد من طريق بسلكونها فسلكوا هذه إما ليسرها عليهم ، لوام الخبر غيل الجميع سواء . فينهى أن يفرق بين اختيار بعض الوجوه المشرعة لفضله في نفسه عند مختاره ، وبين كون اختيار واحد منها الوجوه المشرعة لفضله في نفسه عند مختاره ، وبين كون اختيار واحد منها ضرورى . والمرجح له عنده سهواته عليه ، أو غير ذلك .

والسلف كان كل منهم يقرأ ويصلى ويدعو ويذكر على وجه مشروع ، وأخذ ذلك الوجه عنه أصحابه ، وأهل بقعته ، وقد تكون تلك الوجوه سواء ، وقد يكون بعضها أقل فجاء فى الحلف من يريد أن يجعل اختياره لما اختاره لفضله ، فجاء الآخر فعارضه فى ذلك ، ونشأ من ذلك أهواء مردية أفضل ، وتحب من يوافقها على ذلك وتعرض عمن يفعل ذلك الآخر ، أفضل ، وتحب من يوافقها على ذلك وتعرض عمن يفعل ذلك الآخر ، أبواب التفرق والاختلاف الذى دخل على الأمة ، وقد نهى علمه الخديث والسنة ، وقد نهى علمه الخديث الصحيح ، كما قررت مثل ذلك فى : ﴿ الصراط المستقم ﴾. حيث قال : « اقرأوا كما علممة » .

فالواجب أن هذه الأنواع لا يفضل بعضها على بعض إلا بدليل شرعى ، لا يجعل نفس تعين واحد منها لضرورة أداء العبادة موجباً لرجحانه ، فإن الله إذا أوجب على عتق رقبة أو صلاة جماعة ، كان من ضرورة ذلك ، أن أعتق رقبة وأصل جماعة ، ولا يجب أن تكون أفضل من غيرها ، بل قد لا تكون أفضل بحال ، فعلا بد من نظر في الفضل ، ثم إذا فرض أن الدليل الشرعى يوجب الرجحان . لم يعب على من فعل الجائز ، ولا ينفر عنه لأجل ذلك ، ولا يزاد الفضل على مقدار ما فضلته الشريعة ، فقد يكون الرجحان يسيراً .

لكن هنا مسألة تابعة ، وهو أنه مع التساوى أو الفضل ، أيما أفضل للإنسان المداومة على نوع واحد من ذلك ، أو أن يفعل هذا تارة ، وهذا تارة ، كما كان النبى عليه في في في الناس من يداوم على نوع من ذلك مختاراً له ، أو معتقداً أنه أفضل ، ويرى أن مداومته على ذلك النوع أفضل ، وأما أكثرهم فمداومته عادة ، ومراعاة لعادة أصحابه وأهل طريقته ، لا لاعتقاد الفضل .

والصواب أن يقال : التنوع في ذلك متابعة للنبي ﷺ، فإن في هذا اتباعاً للسنة والجماعة ، وإحياء لسنته ، وجمعاً بين قلوب الأمة، وأخذاً بما في كل واحد من الخاصة ، أفضل من المداومة على نوع معين ، لم يداوم عليه النبي ﷺ لوجوه :

أحدها : أن هذا هو اتباع السنة والشريعة ، فإن النبى ﷺ إذاكان قد فعل هذا تارة ، وهذا تارة ، ولم يداوم على أحدهما كان موافقته فى ذلك هو التأمى والاتباع المشروع ، وهو أن يفعل ما فعل على الوجه الذى فعل لأنه فعله .

الثانى: أن ذلك يوجب اجتاع قلوب الأمة والتلافها ، وزوال كارة التفرق والاختلاف والأهواء بينها ، وهذه مصلحة عظيمة ، ودفع مفسدة عظيمة ، ندب الكتاب والسنة إلى جلب هذه ، ودرء هذه ، قال الله تعالى : ﴿ واعتصموا بحبل الله جمعاً ولا تفرقوا ﴾ (١) .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران آية رقم : ١٠٣ .

ونال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفُرَقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدُ ما جاءهم البينات ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ فَرَقُوا دِينِهِمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسَتَ مَنْهِمَ فَى شيء ﴾ (٦) .

الثالث: أن ذلك يخرج الجائز المسنون عن أن يشبه بالواجب ، فإن المداومة على المستحب أو الجائز مشبهة بالواجب ، ولهذا أكثر هؤلاء المداومين على بعض الأنواع الجائزة أو المستحبة لو انتقل عنه لنفر عنه قلبه ، وقلب غيره أكثرتما ينفر عن ترك كثير من الواجبات ، لأجل العادة الني جعلت الجائز كالواجب .

الرابع : أن فى ذلك تحصيل مصلحة كل واحد من تلك الأنواع ، فإن كل نوع لا بد له من خاصة، وإن كان مرجوحاً ، فكيف إذا كان مساوياً . وقد قدمنا أن المرجوح يكون راجحاً فى مواضع .

الخامس: أن في ذلك وضماً لكثير من الآصار والأغلال التي وضعها إلشيطان على الأمة بلا كتاب من الله ، ولا أثارة من علم ، فإن مداومة الإنسان على أمر جائز مرجحاً له على غيره ، ترجيحاً يجب من يوافقه عليه ، ولا نجب من لم يوافقه عليه ، بل ربما أبغضه ، بحيث ينكر عليه تركه له . ويكون ذلك سبباً لترك حقوق له وعليه ، يوجب أن ذلك يصير إصراً عليه ، لا يمكنه تركه ، وغلًا في عنقه يمنعه أن يفعل بعض ما أمر به وقد يوقعه في بعض ما نهى عنه .

وهذا القدر الذى ذكرته واقع كثيراً ، فإن مبدأ المداومة على ذلك يورث اعتقاداً ومحبة غير مشروغين ، ثم يخرج إلى المدح والذم ، والأمر والنهى ، بغير حق ، ثم يخرج ذلك إلى نوع من الموالاة والمعاداة غير المشروعين ، من جنس أخلاق الجاهلية كأخلاق الأوس ،والحزرج في الجاهلية ، وأخلاق ٢٦ .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران آية رقم : ١٠٥ .

<sup>(</sup>٣) سورة الأنعام آية رقم : ١٥٩ .

<sup>(</sup>٣) خرم بالأصل . لعلها ( وأخلاق القرشيين ) .

لم يخرج من ذلك إلى العطاء والمنع. فيذل ماله على ذلك عطية ودفعاً ، وغير ذلك من غير استحقاق شرعى ، ويمنع من أمر الشارع بإعطائه إيجاباً أو استحباباً ، ثم يخرج من ذلك إلى الحرب والقتال ، كما وقع في بعض أرض المشرق ومبدأ ذلك تفضيل مالم تفضله الشريعة والمداومة عليه ، وإن لم يعتقد فضله سبب الاتخاذه فاضلا اعتقاداً وإرادة فتكون المداومة على ذلك إما منهياً عنها . وإما مفضولة ، والتنوع في المشروع بحسب ما تنوع فيه الرسول ﷺ أفضل وأكمل .

السادس: إن في المداومة على نوع دون غيره هجران لبعض المشروع وذلك سبب لنسيانه والإعراض عنه . حتى يعتقد أنه ليس من الدين ، عيث يصبر في نفوس كثير من العامة أنه ليس من الدين ، وفي نفوس خاصة هذه العامة عملهم عمالف علمهم . فإن علماءهم يعلمون أنه من الدين ثم يتركون بيان ذلك أما حشية من الحلق ، وإما اشتراء بآيات الله تمناً قليلاً من الرئاسة والمال ، كما كان عليه أهل الكتاب ، كما قد رأينا من تعود أن لا يسمع إقامة إلا موترة ، أو مشفوعة ، فإذا سمع الإقامة الأخرى نفر عنها وأنكرها ، ويصير كأنه سمع أذاناً ليس أذان المسامين وكذلك من اعتاد القنوت قبل الركوع أو بعده .

وهجران بعض المشروع سبب لوقوع العداوة والبغضاء بين الأمة . قال الله تعالى : ﴿ ومن اللدين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فسوا حظاً مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة ﴾ (١) . فأخبر سبحانه السيانهم حظاً مما ذكروا به سبب لإغراء العداوة

والبغضاء ُ بينهم ، فإذا اتبع الرجل جميع المشروع المسنون ، واستعمل الأنواع المشروعة ، هذا تارة ، وهذا تارة ، كان قد حفظت السنة علماً وعملًا ، وزالت المفسدة المخوفة من ترك ذلك .

ونكتة هذا الوجه أنه وإن جاز الاقتصار على فعل نوع ، لكن حفظ

<sup>(</sup>١) سورة المائدة آية رقم : ١٤ .

النوع الآخر من الدين ليعلم أنه جائز مشروع ، وفى العمل به تارة حفظ للشريعة وترك ذلك قد يكون سبباً لإضاعته ونسيانه .

السابع: إن الله يأمر بالعدل والإحسان، والعدل التسوية ين المتاثلين، وحرم الظلم على نفسه، وجعله محرماً بين عباده، ومن أعظم العدل العدل في الأمور الدينية، فإن العدل في أمر الدنيا من الدماء والأموال كالقصاص والمواريث، وإن كان واجباً، وتركه ظلم فالعدل في أمر الدين أعظم منه، وهو العدل بين شرائع الدين، وبين أهله.

فإذا كان الشارع قد سوى بين عملين أوعاملين: كان تفضيل أحدهما من الظلم العظيم ، وإذا فضل بينهما كانت التسوية كذلك ، والتفضيل أو التسوية بالظن وهوى النفوس من جنس دين الكفار ، فإن جميع أهل الملل والنحل يفضل أحدهم دينه إما ظناً ، وإما هوى . إما اعتقاداً ، وإما اقتصاداً ، وهو سبب التمسك به وذم غيره .

فإذا كان رسول الله ﷺ قد شرع تلك الأنواع إما بقوله ، وإما بعمله ، وكثير منها لم يفضل بعضها على بعض ، كانت النسوية بينها من العدل والتفضيل من الظلم ، وكثير مما تنازع الطوائف من الأمة في تفاضل أنواعه : لا يكون بينها تفاضل ، بل هي متساوية وقد يكون ما يختص به أحدم المقاوماً لما يختص به الآخر ، ثم تجد أحدهم بسأل : أيما أفضل هذا أو هذا ؟ وهي مسألة فاسدة ، فإن السؤال عن التعين فرع ثبوت الأصل ، فمن قال إن بينهما تفاضلاً ، حتى نطلب عين الفاضل ؟! .

والواجب أن يقال: هذان متاثلان ، أو متفاضلان ، وإن كانا متفاضلين : فهل النفاضل مطلقاً . أو فيه تفصيل بحيث يكون هذا أفضل في وقت . وهذا أفضل في وقت ؟ ثم إذا كانت المسألة كما ترى فغالب الأجوبة صادرة عن هوى وظنون كاذبة خاطفة ، ومن أكبر أسباب ذلك المداومة على ما لم تشرع المداومة عليه ، والله أعلم .

• • •

# باب صـــــلاة الكسوف

#### سئل شيخ الإسلام :

عن قول أهل التقارم: في أن الرابع عشر من هذا الشهر يخسف القمر ، وفي الناسع والعشرين تكسف الشمس ، فهل يصدقون في ذلك ؟ وإذا خسفا هل يصلي لهما ؟ أم يسبح ؟ وإذا صلى كيف صفة الصلاة ؟ ويذكر لنا أقوال العلماء في ذلك .

فأجاب: الحمد لله: الخسوف (١) والكسوف (٢) لهما أوقات مقدرة ، كما لطلوع الهلال وقت مقدر ، وذلك ما أجرى الله عادته بالليل والنهار ، والشتاء والصيف ، وسائر ما يتمع جريان الشمس والقمر .

وذلك من آيات الله تعالى: ﴿ وهو الذي محلق الليل والنهار والنهام والقمر كل في فلك يسبحون ﴾ (٣) وقال تعالى: ﴿ هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق ﴾ (4) وقال سبحانه وتعالى: ﴿ والشمس والقمر بحسبان ﴾ (9) وقال تعالى: ﴿ فَالَنَّ الإصباح وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز والحبح ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿ يسألونك عن الأهلة قل هي مواقبت للناس والحج ﴾ (٢) و

<sup>(</sup>١) الشمس كرة معينة الابتة في مركزها بالنسبة إلياء والأرض سائمة حوفا والقمر دائر حول الأرض فيني توسط القمر بين الأرض والشمس حجب حويها هن الجهة القابلة فا من منطح الأرض فياضاً كمنت الشمس ، ومني توقطت الأرض بين الشمس والقمر حجبت أشعة الشمس عد وارغي ظانها عليه فيهم ترصد قباتال حسف القمر .

<sup>(</sup>٣) سورة الأنبياء آية رقم : ٣٣ .

<sup>(</sup>٤) سورة يونس آية رقم : ٥ .

<sup>(</sup>٥) سورة الرحمن آية رقم : ٥ .

<sup>(</sup>٦) سورة الأنعام آية رقم : ٩٦ .

<sup>(</sup>٧) سورة القرة آية رقم : ١٨٩ .

وقال تعالى : ﴿ إِنْ عَدَّةَ الشَّهُورَ عَنْدَ اللهِ الثَّا عَشْرَ شَهِراً فَى كَتَابِ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمُواتَ والأَرْضَ مَنها أَرْبَعَةَ حَرْمَ ۚ ذَلَكُ الدينَ القَّمِ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَآيَة لَمُم اللَّيلِ نَسْلَحُ منه النَّهَارِ فَإِذَا هُمُ مَظْلُمُونَ هُ والشمس تجرى لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العلم ، والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم ، لا الشمس يبغى لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النّهار وكل في فلك يسبحون ﴾ (٢) .

وكما أن العادة التي أجراها الله تعالى أن الهلال لا يستهل إلا ليلة ثلاثين من الشهر ، أو ليلة إحدى وثلاثين ، وأن الشهر لا يكون إلا ثلاثين ، أو تسعة وعشرين ، فمن أظلم أن الشهر يكون أكثر من ذلك ، أو أقل ، فهو غالط .

فكذلك أجرى الله العادة أن الشمس لا تكسف إلا وقت الاستسرار ، وأن القمر لا يخسف إلا وقت الإبدار ، ووقت إيداره هي الليالي البيض التي يستحب صبام أيامها : ليلة الثالث عشر ، والرابع عشر ، والخامس عشر ، فالقمر لا يخسف إلا في هذه الليالي .

والهلال يستسر آخر الشهر : إما ليلة ، وإما ليلتين . كا يستسر ليلة تسعة وعشرين ، فمن ظن أن الشهر يكون أكثر من ذلك ، أو أقل ، فهو وللشمس والقمر ليال معتادة ، من عرفها عرف الكسوف والخسوف . كا أن من علم كم مضى من الشهر يعلم أن الهلال يطلع في الليلة الفلائية أو التي قبلها .

لكن العلم بالعادة فى الهلال علم عام . يشترك فيه جميع الناس ، وأما العلم بالعادة فى الكسوف والخسوف فإنما يعرف من يعرف حساب جريانهما ، وليس خبر الحاسب بذلك من باب علم الفيب ، ولا من باب

<sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ٣٦ .

 <sup>(</sup>۲) سورة يس الآيات من ۳۷ ـ . . .

ما يخبر به من الأحكام التى يكون كذبه فيها أعظم من صدقه ، فإن ذلك قول بلا علم ثابت ، وبناء على غير أصل صحيح .

وفى سنن أبى داود عن النبى ﷺ أنه قال : « من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد » (١) .

وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال : « من أتى عوافاً فسأله عن شيء فصدقه لم يقبل الله صلاته أربعين يوماً » .

والكهان أعلم بما يقولونه من المنجمين في الأحكام ، ومع هذا صح عن النبى عَلَيُّ أنه نبى عن إيمانهم ، ومسألتهم ، فكيف بالمنجم ! ؟ وقد بسطنا هذا في غير هذا الموضع . عن هذا الجواب .

وأما ما يعلم بالحساب فهو مثل العلم بأوقات الفصول ، كأول الربيع ، والصيف ، والحريف ، والشتاء ، لمحاذاة الشمس أوائل البروج ، التي يقولون فيها أن الشمس نزلت في برج كذا : أي حاذته .

ومن قال من الفقهاء أن الشمس تكسف في غير وقت الاستسرار فقد غلط ، وقال ما ليس له به علم .

وما يروى عن الواقدى (٢) من ذكره : إن إبراهيم ابن السي ﷺ صلاة مات يوم العاشر من الشهر ، وهو اليوم الذى صلى فيه النبي ﷺ صلاة الكسوف : غلط . والواقدى لا يحتج بمسانيده ، فكيف بما أرسله من غير أن يسنده إلى أحد ، وهذا فيما لم يعلم أنه خطأ ، فأما هذا فيعلم أنه خطأ .

<sup>(</sup>۱) اخديث أعرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ۲۸ باب قطع التجوم ۲۷۲۳ بسنده عن الوليد بن عبد الله عن يوسف بن ماهلت عن ابن عامن قال : قال رسول الله ﷺ در ذكره وأعرجه أبر داود في كتاب الطب ۲۲ ، ۹۱ و أحد بن حبل في السند ۱ : ۲۲۷ ، ۳۲۱ رحلني )

<sup>(</sup>٣) هو محمد بن عمر بن واقد السهمى الأملمى أبو عبد الله الواقدى ، من أقدم المؤرخين فى الإسلام ومن أشهرهم ومن حفاظ الحديث ولد بالمدينة عام ١٣٠ هـ وكان تاجراً وضاعت فروته فانتقل إلى العراق سنة ١٩٠٠ هـ فى أيام الرشيد واتصل يمحى بن خالد البرمكى تول عام ٣٠٧ هـ من كبه ( المفازى البرية ) فتح أفريقياً ، وفتح مصر والإسكندرية ، وفيو ذلك .

ومن جوز هذا فقد قفا ما ليس له به علم ، ومن حاج في ذلك فقد حاج في ما ليس له به علم .

وأما ما ذكره طائفة من الفقهاء من اجتماع صلاة العبد والكسوف فهذا ذكروه في ضمن كلامهم فيما إذا اجمع صلاة الكسوف وغيرها من الصلوات ، فقد رأوا اجتماعها مع الوتر ، والظهر ، وذكروا صلاة العبد ، مع عدم استحضارهم هل يمكن ذلك في العادة أو لا يمكن ، فلا يوجد في تقديرهم ذلك العلم بوجود ذلك في الخارج ، لكن استفيد من ذلك العلم علم ذلك على تقدير وجوده ، كما يقدرون مسائل يعلم أنها لا تقع لتحرير القواعد ، وتحرين الأذهان على ضبطها .

وأما تصديق الخبر بذلك وتكذيبه فلا بجوز أن يصدق إلا أن يعلم صدقه ، ولا يكذب إلا أن يعلم كذبه ، كا قال النبي ﷺ: « إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ، ولا تكذبوهم فإما أن يحدثوكم بحق فتكذبوهم ، وإما إن يحدثوكم بباطل فتصدقوهم » (١).

والعلم بوقت الكسوف والخسوف وإن كان ممكناً ، لكن هذا المخير المعين قد يكون عالماً بذلك ، وقد لا يكون ، وقد يكون ثقة في خبره ، وقد لا يكون . وخبر المجهول الذي لا يوثق بعلمه وصدقه ولا يعرف كذبه موقوف .

ولو أخبر غبر بوقت الصلاة وهو مجهول لم يقبل خبره ، ولكن إذا تواطأ خبر أهل الحساب على ذلك فلا يكادون يخطئون ، ومع هذا فلا يترتب على خبرهم علم شرعى . فإن صلاة الكسوف والخسوف لا تصلى إلا إذا شاهدنا ذلك ، وإذا جوز الإنسان صدق الخبر بذلك ، أو غلب على ظنه فنوى أن يصلى الكسوف والخسوف عند ذلك ، واستعد ذلك الوقت لرؤية ذلك . كان هذا حناً من باب المسارعة إلى طاعة الله تعالى وعبادته ،

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الاعتصام ٢٥ باب قول السى كينًا : « لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء » ٣٦٣ بسنده عن نمي بن أبى كيز عن أبى سلمة ، عن أبى هريرة قال كان أهل الكتاب يتراون التورة بالعرابية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله في : وذكره ، وفي الفسير ٣ . ١١ والوحيد ٥ و أبو داود فى كتاب العلم ٢ .

فإن الصلاة عند الكسوف متفق عليها بين المسلمين ، وقد تواترت بها السنن عن النبى عليه ، ورواها أهل الصحيح ، والسنن ، والمسانيد من وجوه كثيرة ، واستفاض عنه أنه صلى بالمسلمين صلاة الكسوف يوم مات ابنه إبراهيم .

وكأن بعض الناس ظن أن كسوفها كان لأن إبراهيم مات ، فخطيم النبى ﷺ ، وقال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا يخسفان لموت أحد ، ولا لحياته ، فإذا رأيتموهما فافزعوا إلى الصلاة » (۱) .

وف رواية ف الصحيح: « ولكنهما آينان من آيات الله يخوف بهما عباده ». وهذا بيان منه عليه أنهما سبب لنزول عذاب بالناس ، فإن الله إنما يخوف عاده بما يخافونه إذا عصوه ، وعصوا رسله ، وإنما بخاف الناس مما يضرهم ، فلولا إمكان حصول الضرر بالناس عند الخسوف ما كان ذلك تخويفاً ، قال تمالى : ﴿ وآتينا تحود الناقة مبصرة فظلموا بهما. وما فرسل بالآيات إلا تحويفاً ﴾ (٢) .

وأمر النبى ﷺ بما يزيل الخوف، أمر بالصلاة والدعاء، والاستغفار، والصدقة، والعنق، حتى يكشف ما بالناس، وصلى بالمسلمين فى الكسوف صلاة طويلة.

وقد روى فى صفة صلاة الكسوف أنواع ، لكن الذى استفاض عدد أهل العلم بسنة رسول الله ﷺ ، ورواه البخارى ومسلم من غير وجه ، وهو الذى استحبه أكثر أهل العلم : كالك ، والشافعى ، وأحمد : أنه صلى بهم ركعتين ، فى كل ركعة ركوعان ، يقرأ قراءة طويلة ، ثم يركع ركوعاً

<sup>(</sup>٢) سورة الإسراء آية رقم : ٩٩ .

طويلًا ، دون القراءة ، ثم يقوم فيقرأ قراءة طويلة دون القراءة الأولى ، ثم يركع ركوعاً دون الركوع الأول ، ثم يسجد سجدتين طويلتين . وثبت عنه فى الصحيح : أنه جهر بالقراءة فيها :

والمقصود أن تكون الصلاة وقت الكسوف إلى أن يتجلى ، فإن فرغ من الصلاة قبل التجلى ذكر الله ودعاه ، إلى أن يتجلى .

والكسوف يطول زمانه تارة ، ويقصر أخرى ، بحسب ما يكسف منها . فقد تكسف كلها ، وقد يكسف نصفها ، أو ثلثها ، فإذا عظم الكسوف طول الصلاة ، حتى يقرأ بالبقرة ونحوها ، فى أول ركمة ، وبعد الركوع الثانى يقرأ بدون ذلك .

وقد جاءت الأحاديث الصحيحة عن النبى عَلَيْكُ بما ذكرناه كله مثل ما فى الصحيحين عن أبى مسعود الأنصارى قال :

« انكسفت الشمس يوم مات إبراهيم ابن السي عَلَيْكُ ، فقال الناس : انكسفت الشمس لموت إبراهيم ، فقال رسول الله عَلَيْكُ : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا ينكسفان لموت أحد ، ولا خياته ، فإذا رأيم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله ، وإلى الصلاة » (١) .

وف الصحيح عن أنى موسى أنه ﷺ قال: « هذه الآيات التي يرسلها الله لا تكون لموت أحد ، ولا لحياته ، ولكن الله يخوف بها عباده ، فإذا رأيم شيئاً من ذلك فافزعوا إلى ذكره ، ودعاته ، واستغفاره » .

وفى الصحيحين من حديث جابر أنه علي قال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، وإنهما لا ينكسفان لموت أحد من الناس ،

<sup>(</sup>١) سبق تخريج هذا الحديث قريباً من هنا .

فاذا رأيم شيئاً من ذلك فصلوا حتى ينجل » (۱) ، وق رواية عن ابن مسعود « فاذا رأيم شيئاً منها فصلوا وادعوا ، حتى يكشف ما بكم » . وق رواية لعائشة : « فصلوا حتى يفرج الله ما بكم » .

وفى الصحيحين عن عائشة : « أن الشمس خسفت على عهد رسول الله عليه أن فخرج رسول الله عليه إلى المسجد ، فقام وكبر ، وصف الناس وراء ، فاقترأ رسول الله عليه قراءة طويلة ، ثم كبر فركم ركوعاً طويلا ، ثم رفع رأسه ، فقال : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد ، ثم قام فاقترأ قراءة طويلة ، هى أدفى من القراءة الأولى ، ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً هو أدفى من الركوع الأول ، ثم قال : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد ، ثم سجد ، ثم فعل فى الركعة الأخرى مثل ذلك ، حتى استكمل أربع ركعات ، وأربع سجدات ، وانجلت الشمس قبل أن ينصرف » .

وقد جاء إطالته للسجود فى حديث صحيح ، وكذلك الجهر بالقراءة لكن روى فى القراءة المخافتة ، والجهر أصح ، وأما تطويل السجود فلم يختلف فيه الحديث ، لكن فى كل حديث زيادة ليست فى الآخر ، والأحاديث الصحيحة كلها مثققة لا تختلف ، والله أعلم .

. . .

<sup>(</sup>١) الحديث أعرجه الإدام مسلم فى كتاب الكسوف ١ (١٠٠) بسنده عن عائشة رضى الله عنها - أن الشمس الكشفت على عهد رسول الله تُحَيَّاتِي - لفام قاماً شديمة إليوم قائماً م يركم ثم يقوم ثم يركم ثم يقوم ثم يركم ركعين فى ثلاث ركعات وأربع سبعدات فانصرف وقد تجلت للسكس ، وكان إذا ركم قال : الله أكثر ثم يركم ، وإذا وفع رأسه قال : سمع الله لمن خده . لقلم فحمد الله وأثنى علمه تم قال : وذكره .

### وسئل رحمه الله :

عن المطر ، والرعد ، والزلازل ، على قول أهل الشرع ، وعلى قول الفلاسفة .

فأجاب: الحمد تذرب العالمين. أما المطر: فإن الله يخلقه في السماء من السحاب، ومن السحاب ينزل ، كما قال تعالى: ﴿ أَفُو أَيْمِ الماء الذي تشربون ، أأنم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿ فَترى ﴿ وَانْزِلْنَا مِن المعصرات ماء المجاحأ ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿ فَترى الموقع يُخرج من خلاله ﴾ (٣) أي من خلال السحاب.

وقوله فى غير موضع من السماء : أى من العلو ، والسماء اسم جنس للعالى ، قد يختص بما فوق العرش تارة ، وبالأفلاك تارة ، وبسقف البيت تارة ، لما يقترن باللفظ ، والمادة التي يخلق منها المطر هى الهواء الذى فى الجو تارة ، وبالبخار المتصاعد من الأرض تارة ، وهذا ما ذكره علماء المسلمين ، والفلاسفة يوافقون عليه .

#### وسئل شيخ الإسلام :

ومفتى الأنام ، العالم ، الزاهد ، الورع ، ناصر السنة ، وقامع البدعة ، تقى الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تبعية الحراف \_ رحمه الله تعالى \_ عن الحديث المروى عن السي عليه وهو قوله يكي : « لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليا المساجد والسرج » (١) .

<sup>(</sup>١) سورة الواقعة آية رقم : ٦٨ ، ٦٩ .

 <sup>(</sup>١) صورة الواقعة اية رقم : ١٠، ١٠٠.
 (٢) صورة النبأ آية رقم : ١٤ .

 <sup>(</sup>۲) صورة النور آية رقم : ۴۳ .

 <sup>(</sup>٤) الحديث أخرجه الترمذي في كتاب الجنائر ٦١ باب ما جاء في كراهية زيارة القبور
 للنساء ١٠٥٦ عن عمر بن أني سلمة عن أبيه عن أني هريرة أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

هل هو منسوخ بقوله ﷺ : «كت بهتكم عن زيارة القبور فزوروها ، فإنها تذكركم الآخرة » (١) . أم لا ؟ وهل صح الحديث الأول أم لا ؟ وهل بحرم على النساء زيارة القبور ؟ أم يكره ؟ أم يستحب ؟ .

وإذا قبل : بالكرامة . هل تكون كرامة تحريم ؟ أم تنزيه ؟ وهل صح عن النبي عليه أنه قال : « من زار قبرى وجبت له شفاعتي » . أم لا ؟ وهل صح في فضل زيارة قبر النبي عليه شيء من الأحاديث ، أم لا ؟ .

فأجاب: الحمد نه رب العالمين. أما زيارة القبور فقد ثبت في الصحيح عن النبي عَلَيْقُ أنه كان قد نبى عنها نبياً عاماً ، ثم أذن في ذلك . فقال : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها . فإنها تذكركم الآخرة » وقال عَلَيْقُ : « استأذنت رفي في أن أزور قبر أمي ، فأذن لي ، واستأذنت في أن أرور قبر أمي ، فأذن لي ، فزوروا القبور ، فإنها تذكركم الآخرة » () وهنا مسألتان :

إحداهما : متفق عليها ، والأخرى متنازع فيها .

فأما الأولى : فإن الزيارة تنقسم إلى قسمين : زيارة شرعية ، وزيارة بدعية .

فالزيارة الشرعية: السلام على الميت ، والدعاء له ، بمنزلة الصلاة على جنازته ، كا ثبت فى الصحيح أن النبى على كل كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا: « السلام عليكم أهل الديار من المسلمين ، والمؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم ، والمستأخرين فسأل الله لنا ولكم العافية ، اللهم لا تحرمنا أجرهم ، ولا تفتنا بعدهم ، واغفر لنا ولهم » .

<sup>(</sup>١) اطديث أعرجه الترمذى فى كتاب الجائز ٩٥ ياب ما جما فى الرحصة فى زيارة القبور ١٠٥٤ بسنده عن سليمان بن بريدة عن أيه قال : قال رصول الله كيّن : وذكره . وأمرجه مسلم فى ١١ كتاب الجائز حديث رقم ١٠٦ وأخرجه النساقى فى ٣١ كتاب الجنائز ١٠٠ باب

ريوه مسور. (٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم فى كتاب الجنائز ١٠٥ (٩٧٦) بسنده هن أبى حازم عن أبى هيرة ـــ رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ـــ وذكره .

وهذا الدعاء يروى بعضه فى بعض الأحاديث ، وهو مروى بعدة ألفاظ ، كم رويت ألفاظ التشهد وغيره وهذه الزيارة هى التى كان النبى يَظِيُّقٍ يفعلها إذا خرج لزيارة قبور أهل البقيع .

وأما الزيارة البدعية: فمن جنس زيارة اليهود والنصارى ، وأهل البدع ، الذين يتخذون قبور الأنبياء والصالحين مساجد ، وقد استفاض عن الشه النبي عَلِيَّاتُهِ في الكتب الصحاح وغيرها أنه قال عند موته : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يخذر ما فعلوا » قالت عائشة ـ رضى الله عائمة عائمة . رضى الله عائم : ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ

وثبت في الصحيح عنه ﷺ أنه فال: « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإنى أنهاكم عن ذلك » .

فالزيارة البدعية مثل قصد قبر بعض الأنبياء والصالحين للصلاة عنده أو الدعية مثل المسلاة عنده أو الدعاء عنده ، أو من الله تعالى عند قبره ، أو الاستفاتة به ، أو الإقسام على الله تعالى به ، ونحو ذلك هو من البدع التى لم يفعلها أحد من الصحابة ، ولا التابعين لهم بإحسان ولا سن ذلك رسول الله يقطية ، ولا أحد من خلفائه الراشدين ، بل قد نهى عن ذلك أئمة المسلمين الكبار .

والحديث الذى يرويه بعض الناس : « إنما إذا سألم الله فاسألوه بجاهى » (۱) هو من المكذوبات النى لم يروها أحد من علماء المسلمين ، ولا هو فى شىء من كتب الحديث بمنزلة ما يروونه من قوله : « لمو أحسن أحدكم ظفه بحجر للفعه الله به » (٢) فإن هذا أيضاً من المكذوبات .

وقد نص غير واحد من العلماء على أنه لا يقسم على الله بمخلوق لا نبى ولا غيره ، فمن ذلك ما ذكره أبو الحسين القدورى في «كتاب

 <sup>(</sup>١) ، (٣) أجاب المصنف رحمه انه عما كنا نود أن نقوله وراجع اللكلىء المصنوعة في
 الأحاديث الموضوعة للسيوطي ، والموضوعات لابن الجوزى .

شرح الكرخى » عن بشر بن الوليد قال : سمعت أبا يوسف قال : قال . أبو حنيفة : لا ينبغى لأحد أن يدعو الله إلا به ، وأكره أن يقول : بمعاقد العسر من عرشك ، وبحق خلقك ، وهو قول ألى يوسف . وقال أبو يوسف : بمعاقد العز من عرشه : هو الله تعالى ، فلا أكره هذا ، وأكره بحق فلان ، وبحق أنبيائك ، ورسلك ، وبحق البيت ، والمشعر الحرام .

قال القدورى شارح الكتاب : المسألة بخلقه لا تجوز ، لأنه لاحق للمخلوق على الخالق ، فلا يجوز ، يعنى : وفاقا .

قلت : وأما الاستشفاع إلى الله تعالى به ، وهو طلب الشفاعة منه ، والتوسل إلى الله بدعائه وشفاعته ، وبالإيمان به ، وبمحبته وطاعته والتوجه إلى الله تعالى بذلك ، فهذا مشروع بأتفاق المسلمين ، كما جاءت بذلك الأحاديث الصحيحة .

وقد ثبت فى صحيح البخارى عن أبى حميد الساعدى \_ رضى الله عنه \_ عن النبى ﷺ أنه قال : ﴿ لاَ أَلفِينَ أَحَدَكُم بِحَيْءَ يَوْمُ القَيَامَةُ فِيقُولُ : يَا رَسُولُ اللهُ ! أَعْشَى ، فَأَقُولُ : لاَ أَمَلْكُ لَكُ مِنَ اللهِ شَيْعًا ، قَدَّ أَبْلِمُتُكُ ﴾ (١) . (٢)

وف الصحيح أنه قال ﷺ : « يا فاطمة بنت محمد ! لا أغنى عنك من الله شيئاً . يا عباس عم رسول الله ﷺ ! لا أغنى عنك من الله شيئاً ، يا صفية عمة رسول الله ! لا أغنى عنك من الله شيئاً ، سلونى من مالى ما شنع » (٢) وقال ذلك لعشيرته الأفريين .

وروى أنه قال : « غير أن لكم رحماً سأبلها ببلالها » (٣) فبين

 <sup>(</sup>١) هذا جزء من حديث طويل رواه الإمام مسلم فل كتاب الإمارة ٢٤ (١٨٣١) عن أبي
 حبان عن أبي زرعة ، عن أبي هريرة قال : قام فينا رسول الله كيكنا ـ ذات يوم فذكر العلول
 فعظمه ثم قال : وذكره . وأخرجه البخارى في كتاب الجهاد ١٨٩٨

<sup>(</sup>٣) ، (٣) هذات الحديثات قسمهما الصنف إلى قسمين وهما حديث واحد أحرجه الإمام مسلم في كتاب الإيجان ٩٩ ، ١٩ ب في قوله تعالى : ﴿ وَالْمَرْ عَشْرِفُكُ الأَوْمِينَ ٩٠ ، ٣٤٩ (٩٠ ع) بسنده عن أن هزيرة قال رسول أنه تُخِيَّة \_ وذكره - والبخارى فى الأفرب ١٤ و الفرملى فى القسمير ٢٦ وأحد بن حبل فى السند ١٤ " ٣٣٠ ، ٣٣٠ ( حطبى )

يَّ الله الله مو موافق لكتاب الله من أنه ليس عليه إلا البلاغ المبين ، وأما الجزاء بالنواب والمقاب ، فهو إلى الله تعالى . كا قال تعلى : ﴿ قُل أَطْيِعُوا الله وَاطْيَعُوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملم وإن تطيعوه تهدوا وصبا على الرسول إلا البلاغ المبين ﴾ (١) وهو يَهَلِنُهُ قد بلغ الرسالة ، وأشهد الله على أمنه أنه بلغهم ، كا جمل في حجة الوداع يقول : « ألا هل بلغت ؟ فيقولون : نعم ! فيوفع جمعه في السماء . وينكم إليهم ، ويقول : اللهم اشهد » (رواء سلم في صحيحه ).

وأما إجابة الداعى ، وتفريج الكربات ، وقضاء الحاجات ، فهذا لله سبحانه وتعالى وحده لا يشركه فيه أحد .

و لهذا فرق الله سبحانه في كتابه بين ما فيه حق للرسول ، وبين ما هو لله وحده ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَمِن يطع الله ورسوله ويخش الله ويقله فأولئك هم الفائزون ﴾ (٢) فين سبحانه ما يستحقه الرسول من الطاعة ، فإنه من يطع الرسول فقد أطاع الله ، وأما الخشية والتقوى فجعل ذلك له سبحانه وحده ، وكذلك قوله : ﴿ وَلَوْ أَنّهِم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله تمال اخبيا الله من فقطه ورسوله إنا إلى الله الراسول : كما في قولسه الراسول فخذوه وما نهاكم عنه فاتبوا ﴾ (١) وأما التوكل والرغية ظلم وحده . كما في قوله تعالى : ﴿ وقالوا حسبنا الله كل ورسوله ، وقال : ﴿ إِنَا إِلَى اللهِ واغون ﴾ (١) وأما الله كل الرسول ، وذلك موافق لقوله تعالى : ﴿ وقالوا حسبنا على المول ، وذلك موافق لقوله تعالى : ﴿ وَالَوْ الرَّمُونُ ﴾ (١) وأما وإلى الرسول ، وذلك موافق لقوله تعالى : ﴿ وَالَوْ الرَّمُونُ ﴾ (١) وألى وإلى الرسول ، وذلك موافق لقوله تعالى : ﴿ وَالْوَا فَرَعْتَ قَانْصَا مِنْ اللهِ وَلِمُ اللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَالْوَا فَرَعْتَ قَانَصَا مِنْ وإلى والرَّعْبَ وَلا الرسول ، وذلك موافق لقوله تعالى : ﴿ وَالَوْ الرَّمُونُ ﴾ (١) وأما وإلى الرسول ، وذلك موافق لقوله تعالى : ﴿ وَالَوْ الرَّعْفُ وَلَكُ اللهُ وَلَوْ اللهِ وَلَا اللهِ وَلَا اللهِ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهِ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا وَلَوْ اللهِ وَلَا وَلَوْ اللهِ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا وَلَوْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا وَلَوْ اللهِ وَلَا اللهُ وَلَا وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهِ وَلَا اللهُ وَلَا اللهِ وَلَا اللهُ وَلَا اللهِ وَلَا اللهُ وَلَا اللهِ اللهِ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهِ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ الهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلُهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

<sup>(</sup>١) سورة النور آية رقم : ٥٤ .

<sup>(</sup>٢) سورة النور آية رقم : ٩٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة التوبة آية رقم : ٩٩ .

<sup>(</sup>٤) سورة الحشر آية رقم : ٧ .

 <sup>(</sup>٥) سورة التوبة آية رقم : ٥٩ .
 (١) سورة التوبة آية رقم : ٥٩ .

<sup>(</sup>٧) سورة الشرح آية رقم : ٧ ، ٨ .

فالعبادة والحشية والتوكل والدعاء والرجاء والحوف لله وحده ، لا يشركه فيه أحد ، وأما الطاعة والمحبة والإرضاء : فعلينا أن نطيع الله ورسوله ، ونحب الله ورسوله ، ونرضى الله ورسوله ، لأن طاعة الرسول طاعة لله ، وإرضاء لله ، وحبه من حب الله .

وكثير من أهل الضلال من الكفار وأهل البدع بدلوا الدين ، فإن الله تعالى جعل الرسل صلوات الله وسلامه عليهم وسائط في تبليغ أمره ونهيه ، ووعده ووعيده ، فليس لأحد طريق إلى الله إلا متابعة الرسول ، بفعل ما أمر ، وترك ما حذر .

ومن جعل إلى الله طريقاً غير متابعة الرسول للخاصة والعامة فهو كافر بالله ورسوله : مثل من يزعم أن من خواص الأولياء أو العلماء أو الفلاسفة أو أهل الكلام أو الملوك من له طريق إلى الله تعالى غير متابعة رسوله ، ويذكرون فى ذلك من الأحاديث المفتراة ما هو أعظم الكفر والكذب . كقول بعضهم : إن الرسول على الله السفة ، فقالوا : اذهب إلى من أنت رسول إليه . وقال بعضهم : إنهم أصبحوا ليلة المعراج ، فأخبروه بالسر الذى ناجاه الله به ، وأن الله أعلمهم بذلك بدون إعلام الرسول ، وقول بعضهم : إنهم قاتلوه فى بعض الغزوات مع الكفار . وقالوا : من كان الله معه كنا معه ، وأمثال ذلك من الأمور التى هى من أعظم الكفر ، والكذب .

ومثل احتجاج بعضهم بقصة الخضر (١) وموسى عليه السلام: على أن من الأولياء من يستغنى عن محمد ﷺ ، كما استغنى الحضر عن موسى ، ومثل قول بعضهم : إن خاتم الأولياء له طريق إلى الله يستغنى به عن خاتم الأنبياء ، وأمثال هذه الأمور التى كثرت فى كثير من المتسبين إلى الزهد والفقر ، والتصوف والكلام والفلسف .

<sup>(</sup>١) اسمه بابا : بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها هتاة تحية ابن هلكان بن فالح بن عابر بن شاخ بن ارفخت بن سام بن نوح وكان أبوه من لللوك واختلاق في سب تلقيه بالحضر فقال الأكثرون لأنه جلس على فروة بيشاء فصارت عضراء ، والفروة وجه الأرض ، وقبل لأنه كان إذا صل أخصر ما حوله والصحيح الأول . [ راجع كلمة واقحة عنه في بصائر فوى الهيو : ٢ : ٢

وكفر هؤلاء قديكون من جنس كفراليهود والنصارى ، وقديكون أعظم ، وقد يكون أخف بحسب أحوالهم .

والله سبحانه لم يجعل له أحداً من الأنيباء والمؤمنين واسطة في شيء من الربوبية ، والأنوهية ، مثل ما ينفرد به من الحلق والرزق وإجابة الدعاء والنصر على الأعداء ، وقضاء الحاجات ، وتفريج الكربات ، بل غاية ما يكون العبد سبباً : مثل أن يدعو أو يشفع ، والله تعالى يقول :

﴿ من ذا الذى يشفع عده إلا باذنه ﴾ (١) ويقرل: ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ (٢) ويقرل: ﴿ وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿ قُلُ ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ، أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾ (١) .

قالت طائفة من السلف: كان أقوام يدعون الملائكة والأنبياء ، فنهاهم الله عن ذلك ، في قوله تعالى : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنم تعلمون الكتاب وبما كنم تدرسون ، ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنم مسلمون ﴾ (\*) فبين سبحانه أن اتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً كفر ، ولهذا كان الناس في الشفاعة على ثلاثة أقسام :

فالمشركون أثبتوا الشفاعة ، التى هى شرك كشفاعة المخلوق عند المخلوق ، كما يشفع عند الملوك خواصهم لحاجة الملوك إلى ذلك . فيسألونهم بغير إذبهم ، وتجيب الملوك سؤالهم لحاجتهم إليهم ، فالذين أثبتوا مثل هذه الشفاعة عند الله تعالى مشركون كفار ، لأن الله تعالى لا يشفع عنده أحد

<sup>(</sup>١) سورة البقرة أية رقم : ٣٥٥ .

 <sup>(</sup>٢) سورة الأتياء آية رقم: ٢٨.
 (٣) سورة النجم آية رقم: ٢٩.

 <sup>(</sup>٤) سورة الإسراء آية رقم : ٥٦ - ٥٧ .

<sup>(</sup>٥) سورة آل عمران الآيتان ٧٩ ، ٨٠ .

إلا بإذنه ، ولا يحتاج إلى أحد من خلقه ، بل من رحمته وإحسانه إجابة دعاء الشافعين ، وهو سبحانه أرحم بعباده من الوالدة بولدها ، ولهذا قال عمل : ﴿ وَمَالَكُم مِن دُونِه مِن وَلَى وَلا شَفِع ﴾ (١) وقال : ﴿ وَأَنَذَر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ أَمَ اتَخَذُوا مِن دُونَ اللهُ شَفعاء قل أَو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ، قل لله الشفاعة جميعاً ﴾ (٢) وقال تعالى عن صاحب ﴿ يس » : ﴿ أَتَخذُ مَن دُونِه آلمَة إِنْ يردَن الرحمَن بعضر لا تعن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون ، إنى إذا لفي ضلال مين ، بعضر لا تعن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون ، إنى إذا لفي ضلال مين ،

وأما الحوارج والمعترلة : فإنهم أنكروا شفاعة نبينا عَلِيَّكُ في أهل الكبائر من أمته ، وهؤلاء مبتدعة ضلال ، مخالفون للسنة المستفيضة عن النبى عَلِيُّكُ ، ولإجماع خير القرون .

والقسم الثالث: هم أهل السنة والجماعة ، وهم سلف الأمة وأنتها ومن بمهم بإحسان ، أثبتوا ما أثبته الله في كتابه وسنة رسوله على الله ومنه الله على الله عادت ما نفاه الله في كتابه وسنة رسوله ، فالشفاعة التي أثبتوها هى التى جاءت بها الأحاديث . كشفاعة نبينا محمد على القيامة إذا جاء الناس إلى آدم ، ثم نوح ، ثم إبراهم ، ثم موسى ، ثم عيسى ، ثم يأتونه عليه السلام . قال : « فأذهب إلى وبي ، فإذا رأيت وبي خورت له ساجداً ، فأحمد وبي بمحامد يفتحها على ، لا أحسنها الآن ، فيقول : أى محمد الرفع رأسك ، وقل يسمع ، وسل تعط ، واشفع تشفع » (ع) فهو يأتى ربه

<sup>(</sup>١) سورة السجدة آية رقم: \$ .

<sup>(</sup>٣) سورة الأنعام آية رقم : ٥٩ .

<sup>(</sup>٣) سورة الزمر آية رقم : ٣٤ ، ١٤ .

<sup>(\$)</sup> سورة يس آية رقم : ٧٣ ، ٧٤ ، ٠٠ .

 <sup>(</sup>ه) سبق تخريج هذا الحديث وراجع البخاری کتاب التوحد ۲۹ ، ۲۵ ، وکتاب الرقاق ۱۵ وکتاب الأسياء ۳ ومسلم فی کتاب الإنجان ۳۲۷ ، ۳۲۷ وافر مذی فی کتاب الفسير صورة ۱۷ وکتاب الفياء ه ۱۵ وابن ماجه فی کتاب الزهد ۳۷ وآخد بن حبل فی المقدمة ۲ : ۲۸۲ ، ۱۳۸۲ ، طعیر) .

سبحانه ، فيبدأ بالسجود والثناء عليه ، فإذا أذن له فى الشفاعة شفع ، بأبى هو وأمى ﷺ .

وأما الشفاعة التي نفاها القرآن كما عليه المشركون والنصارى ، ومن ضاهاهم من هذه الأمة ، فينفها أهل العلم والإيمان ، مثل أنهم يطلبون من الأنبياء والصالحين الغائبين والميتين قضاء حوائجهم ويقولون : إنهم إذا أرادوا ذلك قضوها ، ويقولون : إنهم عند الله تعالى كخواص الملوك عند الملوك ، يشفعون بغير إذن الملوك ، ولهم على الملوك أدلال يقضون به حوائجهم ، فيجملونهم لله تعالى بمزلة شركاه الملك ، في وقبل أولاده ، والله تعالى قد نزه نفسه المقدسة عن ذلك ، كما قال تعالى : ﴿ وقل الحمد لله الله وكبره تكبيراً ﴾ (١) . ولهذا قال النبي على الملك ولم يحكن له ولى من الشارى ابن مرجم ، فإنا أنا عبد ، فقولوا : عبد الله ورسوله » (١) . وهذه المسائة مسبوطة في غير هذا الموضم .

و « الريارة البدعية » هى من أسباب الشرك بالله تعالى ، ودعاء خلقه ، وإحداث دين لم يأذن به الله ، و « الزيارة الشرعية » هى من جنس الإحسان إلى الميت بالدعاء له ، كالإحسان إليه . بالصلاة عليه ، وهى من العبادات لله تعالى التى ينفع الله يها الداعى ، والمدعو له ، كالصلاة والسلام على النبى عليه ، وطلب الوسيلة ، والدعاء لسائر المؤمنين : أحيائهم وأمواتهم .

وأما المسألة المتنازع فيها : فالزيارة المأذون فيها ، هل فيها إذن للنساء ، ونسخ للنهي في حقهن ؟ أو لم يأذن فيها ، بل هن منهيات عنها ؟.

<sup>(</sup>١) سورة الإسراء آية رقم: ١٩١ .

<sup>(</sup>٣) الحقيق أعرَجه البخارى في ١٠ كتاب أحاديث الأثيباء ٣٤٤٥ حداثا سفيان قال : سمعت الزعرى يقول : أخول عبيد الله بن عبد الله عن الله عالم بدر رحق الله عنه مع معر حد رحق الله عنه يقول على المصر : محمت رسول الله يحظي يقول وذكره ، وأعرجه الدازمى لك كتاب الرقاق ٦٨ وأحد بن حبل في المستد ١١ : ٣٤ ، ٣٤ ، ٧٤ ، ٥٥ ( حلى ) .

وهل النهى نهى تحريم ، أو تنزيه ؟ فى ذلك للعلماء نلاتةأتوال معروفة ، والثلاثة أقوال فى مذهب الشافعى ، وأحمد أيضاً ، وغيرهما ، وقد حكى فى ذلك ثلاث روايات عن أحمد ، وهو تنظير تنازعهم فى تشييع النساء للجنائز ، وإن كان فيهم من يرخص فى الزيارة دون التشييع ، كما اختار ذلك طائفة من أصحاب أحمد وغيرهم .

فمن العلماء من اعتقد أن النساء مأذون لهن فى الزيارة ، وأنه أذن لهن كما أذن للرجال ، واعتقد أن قوله ﷺ : « فروروها فإنها تذكركم الآخوة » خطاب عام للرجال والنساء . والصحيح أن النساء لم يدخل فى الإذن فى زيارة القبور لعدة أوجه :

أحدها: أن قوله عليه ( « فروروها » صيغة تذكير ، وصيغة النكير إنها تتناول الرجال بالوضع ، وقد تتناول النساء أيضاً على سبيل التغليب ، لكن هذا فيه قولان : قبل : إنه يحتاج إلى دليل منفصل ، وحيتك فيحتاج تناول ذلك للنساء إلى دليل منفصل ، وقبل : إنه يحمل على ذلك عند الإطلاق ، وعلى هذا فيكون دخول النساء بطريق العموم الضعيف ، عد الإطلاق ، وعلى هذا فيكون دخول النساء بطريق العموم الضعيف ، والعام لا يعارض الأدلة الخاصة المستفيضة في نهى النساء ، كما سنذكره إن شاء أمل ، بل ولا ينسخها عند جمهور العلماء ، وإن علم تقدم الخاص على العام .

الرجه الناني أن يقال : لو كان النساء داخلات في الخطاب ، لاستحب لهن زيارة القبور ، كما استحب للرجال عند الجمهور ، لأن النبي عليه علل بعلة تقتضى الاستحباب ، وهي قوله : « فإنها تذكركم الآخرة » ولهذا تجوز زيارة قبور المشركين لهذه العلة كما ثبت في الصحيح عن النبي عليه أنه زار قبر أمه ، وقال : « استأذنت ربي في أن أستطفر لأمي فلم يأذن في ، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي ، فزوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة » (١) .

<sup>(</sup>١) الحديث أعرجه الإمام مسلم ق ١١ \_ كتاب الحنائز رقم ١٠٠ وأعرجه النسائي في المحاب الجنائز باب ١٠٠ ما جاء و المحاب الجنائز باب رقاباة القيور وأخرجه الفرطنى في كتاب الجنائز باب ١٠٠٠ ما جاء في الرحصة في زيارة القيور و ١٠٠٥ حداثا سلميان عن علقمة بن مرك عن سلميان بن بريدة عن المحاب في الموادق عن المحاب في و وذكره .

وأما زيارته لأهل البقيع فذلك فيه أيضاً الاستغفار لهم والدعاء ، كما علم النبى عَلِيُّ أمّته إذا زاروا قبور المؤمنين أن يسلموا عليهم ، ويدعوا لهم . فلو كانت زيارة القبور مأذوناً فيها للنساء لاستحب لهن ، كما استحب للرجان ، لما فيها من الدعاء للمؤمنين ، وتذكر الموت ، وما علمنا أن أحداً من الأئمة استحب لهن زيارة القبور ولا كإن النساء على عهد النبى عَلَيْتُهُ وخلفائه الراشدين يخرجن إلى زيارة القبور ، كما يخرج الرجان .

والذين رخصوا فى الزيارة اعتمدوا على ما يروى عن عائشة رضى الله عنها .. أنها زارت قبر أخيها عبد الرحمن ، وكان قد مات فى غيبتها ، وقالت : لو شهدتك لما زرتك . وهذا يدل على أن الزيارة ليست مستحبة للنساء ، كما تستحب للرجال ، إذ لو كان كذلك لاستحب لها زيارته ، كما تستحب للرجال زيارته ، سواء شهدته أو لم تشهده .

وأيضاً فإن الصلاة على الجنائز أوكد من زيارة القبور ، ومع هذا فقد ثبت فى الصحيح أن النبى ﷺ نهى النساء عن اتباع الجنائز ، وفى ذلك تفويت صلاتهن على الميت ، فإذا لم يستحب لهن اتباعها لما فيها من الصلاة والثواب ، فكيف بالزيارة ؟!.

الوجه الثالث أن يقال: غاية ما يقال في قوله ﷺ « فزوروا القبور » خطاب عام ، ومعلوم أن قوله ﷺ: « من صلى على جنازة فله قوراط ، ومن تبعها حتى تدفق فله قوراطان » (۱) هو أدل على العموم من صيغة التذكير ، فإن لفظ: « من » يتناول الرجال والنساء باتفاق الناس ، وإن خالف فيه من لا يدرى ما يقول .

ولفظ: « من » أبلغ صبغ العموم ، ثم قد علم بالأحاديث الصحيحة أن هذا العموم لم يتناول النساء لنبى النبي عَلَيْكُ لهن عن اتباع الجنائز ، مواء كان نهى تحريم أو تنزيه . فإذا لم يدخلن في هذا العموم

<sup>(</sup>١) الحديث أهرجه الإمام مسلم في كتاب الجنائز ٤٥ يستده عن ألى هربرة \_ رضى الحد عده عن النبي كي قال : ولاكره وله زيادة (قلت يا أبا هربرة وما القواط ... ؟ قال : علل أحد د وأخرجه الترمذى في كتاب الجنائز 24 والسائل في كتاب الجنائز ٧٩ والمائل في كتاب الجنائز ٧٩ وابن عاجه في الجنائز ٣٤ وأحد بن جبل في للسند ٧ : ٣١ ، ١٩٤ ، ١٣٩ ، ١٩٤٤ ( حلس ) .

فكذلك فى ذلك بطريق الأولى ، وكلاهما من جنس واحد ، فإن تشييع الجنازة من جنس زيارة القبور ، قال الله تعالى : ﴿ والاتصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره ﴾ (١) فنبى نبيه ﷺ عن الصلاة على المنافقين ، وعن القبام على قبورهم .

وكان دليل الخطاب وموجب التعليل يقتضى أن المؤمنين يصل عليهم ، ويقام على قبورهم ، وذلك كما قال أكثر المفسرين : هو القيام بالدعاء والاستغفار ، وهو مقصود زيارة قبور المؤمنين ، فإذا كان النساء لم يدخلن فى عموم اتباع الجنائز . مع ما فى ذلك من الصلاة على الميت ، فلأن لا يدخلن فى زيارة القبور التى غايتها دون الصلاة عليه بطريق الأولى ، يخلاف ما إذا أمكن النساء أن يصلين على الميت بلا اتباع ، كما يصلين عليه فى البيت ، فإن ذلك بمنزلة الدعاء له ، والاستغفار فى البيت .

وإذا قيل مفسدة الاتباع للجنائز أعظهم من مفسدة الريارة ، لأن المصيبة حديثة ، و في ذلك أذى للمبت ، وفتة للحى بأصواتهن ، وصورهن . قيل : ومطلق الاتباع أعظم من مصلحة الزيارة ، لأن في ذلك الصلاة عليه التي هي أعظم من عبرد الدعاء ، ولأن المقصود بالاتباع الحمل والدفن ، والصلاة فرض على الكفاية ، وليس شيء من الزيارة فرضاً على الكفاية حولك الفرض يشترك فيه الرجائ والساء يجيث لو مات رجل وليس عنده إلا نساء لكان حمله ودفه والصلاة عليه فرضاً عليهن ، ولى تشيلهن للرجال نزاع وتفصيل . وكذلك إذا تعذر عسل الميت هل يهم ؟ فيه نزاع معروف ، وهو قولان في مذهب أحمد وغيره \_ فإذا كان النساء منهات عما يعرف على أحد أو في الرجان ، فعا ليس بغرض على الكفاية ، ومصلحته أعظم إذا قام به الرجان ، فعا ليس بغرض على أحد أولى .

وقول القائل: مفسدة التشبيع أعظم: ممنوع، بل إذا رخص للمرأة فى الزيارة كان ذلك مظنة تكرير ذلك، فتعظم فيه المفسدة، ويتجدد الجزع، والأذى للميت، فكان ذلك مظنة قصد الرجال لهن والافتتان بهن، كما هو الواقع فى كثير من الأمصار، فإنه يقع بسبب زيارة النساء

<sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ٨٤ .

القبور من الفتنة والفواحش والفساد ما لايقع شيء منه عند اتباع الجنائز .

وهذا كله يين أن جنس زيارة النساء أعظم من جنس اتباعهن ، وأن نهى الاتباع إذا كان نهى تنزيه لم يمنع أن يكون نهى الزيارة نهى تحريم ، وذلك أن نهى المرأة عن الاتباع قد يتعذر لفرط الجزع ، كما يتعذر تسكينهن لفرط الجزع أيضاً ، فإذا خفف هذه القوة 'لمقتضى لم يلزم تخفيف مالا يقوى المقتضى فيه ، وإذا عفا الله تعالى للعبد عما لا يمكن تركه إلا يمشقة عظيمة لم يلزم أن يعفو له عما يمكنه تركه بدون هذه المشقة الواجبة .

الوجه الرابع: أن يقال: قد جاء عن النبي ﷺ من طريقين: أنه لمن زوارات القبور » [ رواه الإمام أحد، وابن ماخ، والترمذي وصحح ] ، وعن ابن زائرات القبور » [ رواه الإمام أحد، وابن ماخ، والترمذي وصحح ] ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما: « أن النبي ﷺ: لعن زائرات القبور ، والتخفين عليها المساجد والسرج » (۱) [ رواه الإمام أحد، وأبو داود، والتخفين عليها المساجد والسرج » (١) [ رواه الإمام أحد، وأبو داود، والرائد، والترمذي وحد، ] ، وفي نسخ تصحيحه ، ورواه ابن ماجه من ذكر الزيارة .

فإن قبل: الحديث الأول رواه عمر بن أبي سلمة ، وقد قال فيه على ابن المديني تركه شعبة ، وليس بذلك ، وقال ابن سعد كان كثير الحديث ، وليس بختل والنسائي ليس بقوى الحديث ، والثاني وليس بحتج بحديث ، وقال السعدى والنسائي ليس بقوى الحديث ، والثاني ابن فيه أبو صالح باذام ، مولى أم هاني ، وقد ضعفوه . قال أحمد : كان ابن مهدى ترك حديث أبي صالح ، وكان أبو حاتم يكتب حديث ، ولا يحتج به ، وقال ابن عدى : عامة ما يرويه تفسير ، وما أقل ماله في المسند ، ولم أحداً من المتقدمين رضيه ،

 <sup>(</sup>١) الحديث أخرجه النرمذى فى كتاب الجنائز ٣١ باب ما جاء فى كراهة زيارة الفور
 النساء ١٠٥٦ عن عمر بن أبى سلمة عن أبيه ، عن أبي هربوة أن رسول الله ﷺ قال :
 وذكره .

ر المواحدة ابن ماجه في ٥٦ كتاب الجنائز ٤٩ باب ما جاء في النبي عن زيارة النساء للقبور حديث ١٥٧٦ .

قلت : الجواب على هذا من وجوه :

أحدها: أن يقال كل من الرجلين قد عدله طائفة من العلماء ، كما جرحه آخرون ، أما عمر فقد قال فيه أحمد بن عبد الله العجل : ليس به بأس ، وكذلك قال يحيى بن معين : ليس به بأس ، وابن معين وأبو حاتم من أصعب الناس تزكية .

وأما قول من قال: تركه شعبة ، فمعناه أنه لم يرو عنه ، كما قال أحمد ابن حبيل لم يسمع شعبة من عمر بن أبي سلمة شيئاً ، وشعبة ، ويحبى بن سعيد ، وعبد الرحمن بن مهدى ، ومالك ، ونحوهم قد كانوا يتركون الحديث عن أناس لنوع شهية بلغتهم ، لا توجب رد أخبارهم ، فهم إذا الحديث عن أناس لنوع شهية بلغتهم ، لا توجب رد أخبارهم ، فهم إذا لنوا عن شخص كانت روايتهم تعديلًا له ، وأما ترك الرواية فقد يكون لشبهة لا توجب الجرح ، وهذا معروف فى غير واحد قد خرج له فى الصحيح .

وكذلك قول من قال : ليس بقوى فى الحديث . عبارة لينة ، تقتضى أنه ربما كان فى حفظه بعض التغير ، ومثل هذه العبارة لا تقتضى عندهم تعمد الكذب ، ولا مبالغة فى الغلط .

وأما أبو صالح : فقد قال يجيى بن سعيد القطان لم أر أحداً من أصحابنا ترك أبا صالح مولى أم هاؤے ، وما سمعت أحداً من الناس يقول فيه شيئاً ، ولم يتركه شعبة ولا زائدة ، فهذه رواية شعبة عنه تعديل له ، كما عرف من عادة شعبة ، وترك ابن مهدى له لا يعارض ذلك ، فإن يحيى بن سعيد أعلم بالعلل والرجال من ابن مهدى ، فإن أهل الحديث متفقون على أن شعبة ويحيى بن سعيد أعلم بالرجال من ابن مهدى ، وأمثاله .

وأما قول أبى حاتم : يكتب حديثه ، ولا يحتج به ، فأبو حاتم يقول مثل هذا فى كثير من رجال الصحيحين ، وذلك أن شرطه فى التعديل صعب ، والحجة فى اصطلاحه ليس هو الحجة فى جمهور أهل العلم .

وهذا كقول من قال : لا أعلم أنهم رضوه ، وهذا يقتضى أنه ليس عندهم من الطبقة العالية ، وفذا لم يخرج البخارى ومسلم له ، ولأمثاله ، لكن مجرد عدم تخريجهما للشخص لا يوجب رد حديثه ، وإذا كان كذلك ، فيقال : إذا كان الجارح والمعدل من الأئمة ، لم يقبل الجرح إلا مفسراً ، فيكون التعديل مقدماً على الجرح المطلق .

الوجه الثانى : أن حديث مثل هؤلاء يدخل فى الحسن الذى يحتج به جمهور العلماء ، فإذا صنححه من صححه كالترمذى وغيره ، ولم يكن فيه من الجرح إلا ما ذكر كان أقل أحواله أن يكون من الحسن .

الوجه التالث: أن يقال قد روى من وجهين مختلفين: أحدهما عن ابن عباس، والآخر عن أبى هريرة، ورجال هذا ليس رجال هذا ، فلم يأخذه أحدهما عن الآخر، وليس في الإسنادين من يتهم بالكذب، وإنما التضعيف من جهة سوء الحفظ، وعثل هذا جعة بلا ريب، و هذا من أجود الحسن الذى شرطه الترمذي ، فإنه جعل الحسن ما تعددت طرقه ، ولم يكن فيها متهم ، ولم يكن شاذاً : أى عالفاً لما ثبت بنقل الثقاة ، وهذا الحديث تعددت طرقه ، وليس فيه متهم ، ولا خالفه أحد من الثقاة ، وهذا الحديث الحديث إنما يخاف فيه من شيئين : إما تعمد الكذب ، وإما خطأ الراوى ، فإذا كان من وجهين لم يأخذه أحدهما عن الآخر ، وليس مما جرت العادة بالرياة ليسوا من أهل الكذب فيه : علم أنه ليس بكذب ، لا سيما إذا كان الرواة ليسوا من أهل الكذب فيه : علم أنه ليس بكذب ، لا سيما إذا كان

وأما الخطأ فإنه مع التعدد يضعف ، ولهذا كان أبو بكر وعمر رضى الله عنهما يطلبان مع المحدث الواحد من يوافقه خشية الغلط ، ولهذا قال تعلى في المرأتين : ﴿ أَن تَصْل إحداهما فَتَذَكُو إحداهما الأخوى ﴾ (١) هذا لو كانا عن صاحب واحد ، فكيف وهذا قد رواه عن صاحب . وذلك عن آخر ، وفي لفظ الآخر ، فهذا كله ونحوه مما يين أن الحديث في الأصل معروف .

فإن قبل: فهب أنه صحيح ، لكنه منسوخ ، فإن الأول ينسخه ، ويدل على ذلك ما رواه الأثرم ، واحتج به أحمد في روايته ، ورواه إبراهيم ابن الحارث عن عبد الله بن أبي مليكة أن عائشة رضى الله عنها أقبلت ذات يوم من المقابر ، نقلت لها : يا أم المؤمنين ! أليس كان نجى رسول الله ﷺ

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٢٨٧ .

عن زيارة القبور ؟ قالت : نعم ! كان نهى عن زيارة القبور ، ثم أمر بزيارتها . قيل : الجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : أنه قد تقدم الخطاب . بأن الإذن لم يتناول النساء ، فلا يدخلن فى الحكم الناسخ .

الثانى: خاص فى النساء ، وهو قوله عَلَيْنَةَ : « لعن الله زوارات القبور » أو زاتوات القبور » وقوله : « فزوروها » بطريق النبع ، فيدخلن بعموم ضعيف ، إما أن يكون مختصاً بالرجال ، وإما أن يكون متناولًا للنساء ، والعام إذا عرف أنه بعد الحاص لم يكن ناسخاً له عند جمهور العلموف عند أصحابه ، فكيف إذا لم يعلم أن هذا العام بعد الحاص ، إذ قد يكون قوله : « لعن الله زواوات القبور » بعد إذنه للرجال فى الزيارة ويدن على قوله : « لعن الله زواوات القبور » بعد إذنه للرجال فى الزيارة ويدن على التنخذين عليها المساجد والسرج ، وذكر هذا بصيغة التذكير التي تتناول الرجال ، ولعن الزائرات جمله مختصاً بالنساء ، ومعلوم أن اتخاذ المساجد والسرج باق محكم ، كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة ، فكذلك المساجد والسرج باق محكم ، كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة ، فكذلك

وأما ما ذكر عن عائشة رضى الله عنها ، فأحمد احتج به فى إحدى الروايتين عنه ، لما أداه اجتهاده إلى ذلك ، والرواية الأخرى عنه تناقض ذلك ، وهى اختيار الحرق وغيره من قدماء أصحابه .

ولا حجة في حديث عائشة ، فإن المحتج عليها احتج بالنبى العام ، فدفعت ذلك بأن النبى منسوخ ، وهو كما قالت رضى الله عنها ، ولم يذكر لها المحتج النبى المختص بالنساء الذى فيه لعنهن على الزيارة . يبين ذلك قولها : « قلد أهر بزيارتها » فهذا يبين أنه أمر بها أمراً يقتضى الاستحباب ، والاستحباب إنما هو ثابت للرجال خاصة ، ولكن عائشة بينت أن أمره الثانى نسخ نهيه الأول ، فلم يصلح أن يحتج به وهو النساء على أصل الإباحة ، ولو كانت عائشة تعتقد أن النساء مأمورات بزيارة القبور لكانت تفعل ذلك كما يفعله الرجال ، ولم تقل لأخيها : لما زرتك . الجواب الثالث : جواب من يقول بالكراهة من أصحاب أحمد ، والشافعي ، وهو أنهم قالوا : حديث اللعن يدل على التحريم ، وحديث الإذن يرفع التحريم ، وبقى أصل الكراهة ، يؤيد هذا قول أم عطية : نهينا عن اتباع الجنائز ، ولم يعزم علينا ، والزيارة من جنس الاتباع فيكون كلاهما مكروماً غير عرم .

. . .

الجواب الرابع : جواب طائفة منهم : كإسحاق بن راهويه ، فإنهم يقولون : اللعن قد جاء بلفظ الزوارات ، وهن المكثرات للزيارة ، فالمرأة الواحدة فى الدهر لا تتناول ذلك ، ولا تكون المرأة زائرة ، ويقولون : عائشة زارت مرة واحدة ، ولم تكن زوارة .

وأما القاتلون بالتحريم: فيقولون قد جاء بلفظ « الزوارات » ولفظ الزوارات قد يكون لتعددهن ، كما يقال : فتحت الأبواب ، إذ لكل باب فتح يخصه ، ومنه قسوله . تعالى : ﴿ حتى إذا جساءوها وفتحت أبواجا ﴾ (١) .

ومعلوم أن لكل باب فتحاً واحداً . قالوا : ولأنه لا ضابط فى ذلك بين ما يحرم ، ومالا يحرم ، واللعن صريح فى التحريم .

ومن هؤلاء من بقول : التشبيع كذلك ، ويحتج بما روى فى التشبيع من النغليظ كقوله يُؤكِنُّهُ : « اوجعن مأزورات غير مأجورات ، فإنكن تفتن الحمى ، وتؤذين الميت » (٢) وقوله لفاطمة : رضى الله عنها : « أما

<sup>(</sup>١) سورة الزمر آية رقم : ٧١ .

<sup>(</sup>٢) اطديث أعرجه ابن ماجه في ٦ ... كتاب الجنائز ١٩٧٨ عن إسماعيل بن سليمان هن يتماهدي أعرب مي ابنا الحقيقة عن على قال: خرج وسول الله ﷺ فإذا نسوة جلوس قفال: عن عرب عن ابنا الحقيقة الحقيقة قال: وذكره في الروقة في المراوقة وقال إدوارة وقال قال الله على المقتمور وقال وهم وابن وقله وكع وذكره امن حمان في الفقات قلد قال: أبر حاتم إلى المقتمور ، وقال المخالف عن سليمان قال فيه أبو حاتم: "

إنك لو بلغت معهم الكدى لم تدخل الجنة ، حتى يكون كذا وكذا » (١) وهذان يؤيدهما ما ثبت في الصحيحين من أنه : « نهى النساء عن اتباع الجنائز » وأما قول أم عطية : ولم يعزم علينا . فقد يكون مرادها لم يؤكد النهى ، وهذا لا ينفى التحريم ، وقد تكون هى ظنت أنه ليس بنهى تحريم ، والحجة في قول النبي عليظة لا في ظن غيره .

الجواب الحامس: أن النبي عَلَيْهُ علل الإذن للرجال بأن ذلك يذكر بالموت ، ويرقق القلب ، ويدمع العين ، هكذا فى مسند أحمد ، ومعلوم أن المرأة إذا فتح لها هذا الباب أخرجها إلى الجزع والندب والنباحة ، لما فيها من الضعف ، وكثرة الجزع ، وقلة الصبر .

وأيضاً فإن ذلك سبب لتأذى الميت ببكائها ، ولافتان الرجان بصوتها ، وصورتها ، كما جاء فى حديث آخر : « فأنكن تفتن الحمى ، وتؤفين الميت » وإذا كانت زبارة النساء مظنة وسبباً للأمور المحرمة فى حقهن ، وحق الرجال ، والحكمة هنا غير مضبوطة ، فإنه لا يمكن أن يجد المقدار الذى لا يفضى إلى ذلك ، ولا التمييز بين نوع ونوع .

ومن أصول الشريعة أن الحكمة إذا كانت خفية ، أو غير منتشرة علق الحكمة بطنيا ، فيحرم هذا الباب سداً للفريعة ، كما حرم النظر إلى الزينة الباطنة لما في ذلك من الفتنة ، وكما حرم الحلوة بالأجنبية وغير ذلك من النظر ، وليس في ذلك من المصلحة ما يعارض هذه المفسدة ، فإنه ليس في ذلك إلا دعاؤها للميت ، وذلك ممكن في بيتها ، ولهذا قال الفقهاء : إذا علمت المرأة من نفسها أنها إذا زارت المقبرة بدا منها مالا يجوز من قول أو عمل ، لم تجز لها الزيارة بلا نزاع .

### فصا

وأما الحديث المذكور فى زيارة قبر النبي ﷺ فهو ضعيف ، وليس فى زيارة قبر النبى ﷺ حديث حسن ولا صحيح ، ولا روى أهل السنن المعروفة ، كسنن أنى داود ، والنسائى وابن ماجه ، والترمذى ، ولا أهل المسائيد المعروفة ، كسند أحمد .

 <sup>(</sup>١) اخديث أخرجه أبو داود ف كتاب الجنائز ٣٧ والنسائي في الجنائز ٣٧ وأحد بن حبل في المسند ٢ : ١٦٩ ( حلي ) .

# خصائص الزكاة في منهج القرآن الكريم

الزكاة : هى النمو الحاصل عن بركة الله تعالى . ويعتبر ذلك بالأمور الدنيوية والأخروية . وقوله تعالى : ﴿ فَلِينظُو أَيَّا أَزْكَى طَعَاماً ﴾ (١) ، إشارة إلى ما يكون حلالًا .

وتزكية الإنسان نفسه ضربان : أحدهما بالفعل ، وهو محمود ، وإليه قصد بقوله تعالى : ﴿ قَدَ أَقَلَعَ مِنْ زَكَاهَا ﴾ (٢) .

والثانى بالقول . كتزكية العدل غيره . وذلك مذموم أن يفعل الإنسان بنفسه ، وقد نهى الله تعالى بقوله : ﴿ فلا تزكوا أنفسكم ﴾ (٣) .

ويقال : زكاة الحلى : إعارتها .

وقال عليه الصلاة والسلام : « حصنوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة » . (٤) .

وقال الشاعر :

وأد زكاة الجاه واعلم بأنها كمثل زكاة المال تم نصابها وقد ورد فى القرآن على ستة عشر وجهاً :

وذلك بمعنى الأقرب إلى المصلحة : ﴿ هُو أَزَكَى لَكُمْ ﴾ (°) . وبمعنى الحلال : ﴿ فَلِينَظُرُ أَيَّا أَزْكَى طَعَاماً ﴾ (١) .

\_\_\_\_\_

(١) سورة الكهف آية رقم : ١٩ .
 (٢) سورة الشمس آية رقم : ٩ .

(٣) سورة النجم آية رقم : ٣٧ .

(٤) من حديث خرجه الطبراني وأبو نعم ، وانظر تميز الطب من الخبيث .

(٥) سورة النور آية رقم : ٢٨.

(١) سورة الكهف آية رقم: ١٩.

وبمعنى الحسن واللطافة : ﴿ أَقُتَلَتْ نَفْساً زَكِيةً بَغَيْرُ نَفْسٍ ﴾ (١) أي ذات جمال .

وبمعنى الصلاح والضيانة: ﴿ أَنْ يَبِدَلُهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زكاة ♦ (٢) أي صلاحاً .

وبمعنى النبوة والرسالة : ﴿ لأهب لك غلاماً زكياً ﴾ (٢) أى رسولًا نبياً .

وبمعنى الدعوة والعبادة : ﴿ وأوصانى بالصلاة والزكاة ﴾ (٤) .

وبمعنى الاحتراز عن الفواحش: ﴿ مَا زَكَا مَنْكُم مَنْ أَحَدُ أبدأ 🌢 (٥) .

وبمعنى الإقبـال على الخــدمة : ﴿ وَمَن تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَّكَى لنفسه ﴾ (٦) .

وبمعنى الإيمان والمعرفة: ﴿ الدِّينِ لا يؤتونِ الزَّكَاةَ ﴾ (٧) أي لاية منون.

وبمعنى التوحيد والشهادة : ﴿ وَمَا عَلَيْكَ أَلَا يَزَكَى ﴾ (٨) . وبمعنى الثناء والمدح : ﴿ فَلَا تَزَكُوا أَنْفُسُكُم ﴾ (٩) .

وبمعنى النقاء والطهارة : ﴿ قَدْ أَفْلُحَ مِنْ زَكَاهَا ﴾ (١٠) .

<sup>(</sup>١) سورة الكهف آية رقم: ٧٤ .

<sup>(</sup>٧) سورة الكهف آية رقم: ٨١ .

<sup>(</sup>٣) سورة مري آية رقم : ١٩ .

<sup>(£)</sup> سورة مريم آية رقيم : ٣١ .

 <sup>(</sup>۵) سورة النور آية رقم : ۲۱ .

<sup>(</sup>٩) سورة فاطر آية رقم: ١٨.

<sup>(</sup>٧) سورة فصلت آية رقم : \$ .

<sup>(</sup>٨) سورة عبس آية رقم : ٧ .

<sup>(</sup>٩) سورة النجم آية رقم : ٣٢ .

<sup>(</sup>١٠) سورة الشمس آية رقم : ٩ .

وبمعنى النوبة من دعوى الربوبية : ﴿ هُ**لِ لَكَ إِلَى أَنْ تَوَكَى ﴾** (١) . ويمعنى أداء الزكاة الشرعية : ﴿ **آتوا الزكاة ﴾** (١) . ﴿ **ويؤتوا الزكاة ﴾** (٢) ولها نظائر كثيرةً .

. . .

(١) سورة النازعات آية رقم : ١٨ .

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ٤٣ ، وتكرر في مواطن أخرى .

<sup>(</sup>٣) سورة البينة آية رقم : ٥ .

## كتاب الزكاة

### قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية :

الحمد لله ، نستعینه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سیئات أعمالنا ، من یهده الله فلا مضل له ، ومن یضلل فلا هادی له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شریك له ، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله علیه وسلم تسلیماً .

أما بعد: فإن الله تعالى أنمم على عباده بمحمد على الله فهو أعظم نعمة عليه ، ومن قبلها تحت عليه النعمة ، وأكمل له الدين (١) وجعله من خير أمة أخرجت للناس (١) ، فبعثه بالهدى ودين الحق (٢) ، وأنزل عليه الكتاب والحكمة (١) ، وجعل كتابه مهيمناً على ما بين يديه من الكتب ، وأمر فيه بعبادة الله ، وبالإحسان إلى خلق الله ، فقال تعالى : ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبلدى القربى واليامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً ﴾ (٥) .

وجعل دينه ثلاث درجات : إسلام ، ثم إيمان ، ثم إحسان .

وجعل الإسلام مبنياً على أركان خمسة : ومن آكدها الصلاة ، وهى خمسة فروض ، وقرن معها الزكاة ، فمن آكد العبادات الصلاة ، وتليها الزكاة ، ففى الصلاة عبادته ، وفى الزكاة الإحسان إلى خلقه ، فكرر فرض الصلاة فى القرآن فى غير آية ، ولم يذكرها إلا قرن معها الزكاة .

 <sup>(</sup>۱) قال تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ﴾ [ صورة المائدة آبة : ٣ .

 <sup>(</sup>P) قال تعالى : ﴿ أُرسل رسوك بالهدى ودين الحق ﴾ ﴿ سروة اللعج آية رقم : ٢٨ ] .
 (2) قال تعالى :﴿ وَأَنْزِلُ الله عليك الكتاب والحكمة ﴾ ﴿ سروة النساء آية رقم : ٢١٣

۱۱۱ ) . (۵) سورة النساء آية رقم : ۳۹ .

من ذلك قوله تعالى: ﴿ وأقيمه الصلاة وآنهوا الركاة الزكاة ﴾ (١) وقال: ﴿ فَإِنْ تَابِوا وأقاموا الصلاة وآنوا الزكاة فإخوانكم في الدين ﴾ (٢) وقال: ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ (٢) . وفي الصحيحين: من حِديث أني هريرة ، رواه مسلم من حديث

وفى الصحيحين: من حديث أبى هريرة ، رواه مسلم من حديث عمر « أن جريل سأل النبي تَنِيِّكُ عن الإسلام فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت » (١) .

وعد قال عَيْنَ الله إلا الله وعد قال عَيْنِ الله الله الله وعد قال عَيْنِ الله الله الله وعد الله وسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا لله على الله عصموا منى دماءهم ، وأمواهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله » (\*) ولما بعث معاذاً إلى البحن قال له : « إنك تقدم على قوم أهل كتاب ، فإلى ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله ، وألى رسول الله ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله قد فرض عليم خس صلوات فى كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله قد الشرض عليم خس الدرض عليم مدة تؤخذ من أغياتهم ، فرد على فقرائهم ، فإن هم أطاعوك لذلك فخذ منهم ، وتوق كرام أمواهم ، واتق دعوة المظلوم المؤلف لين الله حجاب » (\*) .

<sup>(</sup>١) سورة المزمل آية رقم : ٢٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة آية رقم : ١١

<sup>(</sup>٣) سورة الينة آية رقم : ٥ .

 <sup>(</sup>٤) الحديث علق عليه وراجع صحيح مسلم \_ كتاب الإيجان ٢١ بسنده عن عبد الله بن
 عمر رضى الله عنهما ، وأخرجه البخارى في كتاب الإيجان ٢ والنرمذى في الإيجان ٢ .

<sup>(</sup>٥) اخديث أخرجه الإمام مسلم فى كتاب الإيمان ٢٧ (٢٠) بسنده عن أبي هورة قال: وذكره. وأخرجه المخارى فى كتاب الإيمان ١٧ ـ ٣٥ وأبو داود فى كتاب الجهاد ٩٥ والعرفدى فى الفصير سورة ٨٨ وابن ماجه فى كتاب اللعن ١ ـ ٣ وأحد بن حبل فى المسند ٤ : ٨ / حاضى ).

<sup>(</sup>۲) أطفيث أعرجه البخارى فى كاب التوحيد ١ باب ما جاه فى دعاه النبي كلّي أنته إلى التوجيه (٢) أطفيث أخد إلى التوجيه البخارى فى كتاب التوجيه (٢٠٠٤) من معيد التي كتاب التوجيه (٢٠٠٤) من التوجيه (٢

### فصــــــل

وجاء ذكر الصلاة والزكاة فى القرآن مجملًا ، فبينه الرسول عَلَيْكُم ، وأن بيانه أيضاً من الوحى ، لأنه سبحانه أنزل عليه الكتاب والحكمة . قال حسان بن عطية : كان جبريل ينزل على النبي عَلِيْكُ بالسنة بعلمه

قال حسان بن عطيه : كان جبريل ينزل على النبى عليه بالسنة إياها ، كما يعلمه القرآن ، وقد ذكرت فى الصلاة فصلًا قبل هذا .

والمقصود هنا ذكر الزكاة . فنذكر ما تيسر من أحكامها ، وبعض الأحاديث ، وشيئاً من أقوال الفقهاء ، فقد سمى الله الزكاة صدقة ، وزكاة ، ولفظ الزكاة في اللغة يدل على النمو ، والزرع ، يقال فيه : زكا ، إذا نما ، ولا ينمو إلا إذا خلص من الدغل ، فلهذا كانت هذه اللفظة في الشريعة تدل على الطهارة : ﴿ قد أفلح من زكاها ﴾ (١) ﴿ قد أفلح من تزكها ﴾ (١) ﴿ قد أفلح من تزكها ﴾ (١) غلى المتصدق تزكو ، وماله يزكو ، يطهر ويزيد في المعنى .

وقد أفهم الشرع أنها شرعت للمواساة ، ولا تكون المواساة إلا فيما له مان من الأموال ، فحد له أنصبة ، ووضعها فى الأموال النامية ، فمن ذلك ما ينمو بنفسه ، كالماشية ، والحرث ، وما ينمو بتغير عينه والتصرف فيه كالعين ، وجعل المان المأخوذ على حساب التعب ، فما وجد من أموال الجاهلية هو أقله تعباً ففيه الخمس ، ثم ما فيه التعب من طرف واحد فيه نصف الخمس ، وهو العشر فيما سقته السماء ، وما فيه التعب من طرفين فيه بحس ، وهو نصف العشر فيما سقى بالنضح ، وما فيه التعب في ربع الخمس ، وهو نصف العشر فيمو ربع العشر .

. . .

<sup>(</sup>١) سورةالشمس آية رقم : ٩ .

<sup>(</sup>٧) سورة الأعلى آية رقم : ١٤ .

### فمــــــل

وافتتح مالك رحمه الله (كتاب الزكاة) في موطته بذكر حديث أن سعيد، لأنه أصح ما روى في الباب، وكذلك فعل مسلم في صحيحه (۱) وفيه ذكر نصاب الورق، ونصاب الإبل، ونصاب الحب والثمر، ثم الماشية والعين، لابد فيها من مرور الحول، فتى بما رواه عن أن بكر، وعمر، وابن عمر، رضى الله عنهم، في اعتبار الحول، ولو كان قد خالفهم معاوية، وابن عباس، فما رواه أو قاله الخلفاء حجة على من خالفهم، لا سيما الصديق لقوله مجلكم بستي وسنة من خالفهم، لا سيما الصديق لقوله ، « عليكم بستي وسنة أبا بكر، وعمر، يوشدوا » .

ثم ذكر « نصاب الذهب » والحجة فيه أضعف من الورق ، فلهذا أخره .

ثم ذكر ما تؤخذ الزكاة منه ، فذكر الأحاديث والآيات فى ذلك وأجودها حديث عمر بن الحظاب ، وكتابه فى الصدقة ، وذكر عن عمر ابن عبد العزيز : أن الصدقة لا تكون إلا فى العين ، والحرث ، والماشية ، واختاره . وقال ابن عبد البر : وهو إجماع أن الزكاة فيما ذكر ، وقال ابن المنذر الإمام أبو بكر النيسابورى : أجمع أهل العلم على أن الزكاة تجب فى تسعة أشياء : فى الإبل ، والقر ، والغنم ، والذهب ، والفضة ، والبر ، والشعير ، والزيب ، إذا بلغ من كل صنف منها ما تجب فيه لل كاة .

 <sup>(</sup>١) حديث أبى سعيد لى كتاب الموطأ ١٧ كتاب الزكاة (١) باب ما تجب فيه الزكاة \_
 عن مالك عن عمرو بن يميى المازق عن أبيه أنه قال : محمت أبا سعيد الحدرى يقول : قال رسول أله مَرَكِنَّج \_ و ذكره \_ وحديث الإمام مسلم في ١٣ كتاب الزكاة حديث وقم (١) .

 <sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه أبر داود في كتاب السنة باب لزوم السنة ٧٠ ٤ يسنده عن العرباض أن رسول الله كيك قال وذكره وأخرجه الترمذي في كتاب العلم ١٦ وابن ماجه في المقدمة ٦ وأحمد بن حمل في المسند ٤ - ١٩٧/١٣٦ ( حلمي ) .

### فصــــل

ق الصحيحين عن أني سعيد الخدرى عن النبي عَلَيْقٌ قال : «ليس فيما دون خمس ذود صدقة ، ولا فيما دون خمس ذود صدقة ، ولا فيما دون خمس أصابعه » وق لا فيما دون خمس أصابعه » وق لفظ : «ليس فيما دون خمس أواق من لفظ : «ثمر » بالناء لملك ، وق لفظ : «ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة » وواه مسلم عن جابر ، وروى مسلم عن جابر عن النبي تقال : «فيما سقت الأنهار والغم العشر ، وفيما سقم بالسانية أنه قال : «فيما سقت الأنهار والغم العشر ، وفيما سقم بالسانية نصف العشر » ورواه البخارى من حديث ابن عمر ولفيعل «فيما سقت السانية السماء والعيون ، أو كان عثرياً العشر ، وما سقى بالنضح نصف العشر » .

وفى الموطأ : « العيون والبعل » والبعل : ما شرب بعروقه ويمتد فى الأرض ولا يحتاج إلى سقى من الكرم ، والنخل ، و « العثرى » ما تسقيه السماء ، وتسميه العامة العدى وقبل يجمع له ماء المطر فيصير سواقياً يتصل الماء بها .

قال أبو عمر بن عبد البر : في الحديث الأول « فوائد » .

منها : إيجاب الصدقة في هذا المقدار ، ونفيها عما دونه و « الذود من الإبل » من الثلاثة إلى العشرة. و « الأوقية » اسم لوزن أربعين درهماً ، و « النش » نصف أوقية ، و « النواة » خمسة دراهم ، قاله أبو عبيد القاسم ابن سلام (۱)، وما زاد على المائتين : وهي الخمس الأواق فظاهر هذا

<sup>(</sup>١) هو القاسم بن سلام الهروى الأزدى الحزاعى بالولاه الحراسانى البغدادى أبر عبيد من كبار الطعاده بالحديث واللقد من أهل هراة ولد عام ١٩٥٧ وكان مؤوماً ورحل إلى بغداد فيل الفضاء بطرسوس ثمال عشرة سنة ورحل إلى همر سنة ١٣٧٣ وإلى بغداد قسمته الناس من كبه وحج قول بمكة عام ١٣٧٥ هـ من كبه : العرب، وأدب القاضى ، والقصور والمعدود . الإكترال ، وعو ذلك كبر . إ واجع تذكرة الحفاظ ٢ : ٥ ومهنيب التهذيب : ٢١٥ ع.١٣٥

الحديث إيجاب الزكاة فيه لعدم النص بالعفو عما زاد ، ونصه على العفو فيما دونها ، وذلك إيجاب لها في الحدس فما فوقها ، وعليه أكثر العلماء ، روى ذلك عن على ، وابن عمر ، وهو مذهب مالك ، والثورى ، والأوزاعى ، والليث ، وابن ألى ليلى ، والشافعى ، وألى يوسف ، ومحمد ، وأحمد ، وإحمد ،

وقالت طائفة لا شيء في الزيادة حتى يبلغ أربعين درهماً .

وفى الذهب أربعة دنانير ، ويروى هذا عن عمر ، وبه قال سعيد والحسن ، وطاووس وعطاء ، والزهرى ، ومكحول ، وعمرو بن دينار ، وأبو حنيفة ، وأما ما زاد على الخمسة أوسق ففيه الزكاة عند الجميع .

### . فصــــل

« فنصاب الورق » التى تجب زكاته ماتنا درهم ، على ما فى هذا الحديث ، وهو قوله : « خمس أواق من الورق » وهذا مجمع عليه وفى حديث أنس فى الصحيحين أيضاً : « **وفى الرقة ربع العشر** » (١) .

وأما «نصاب الذهب» فقد قال مالك في الموطأ: السنة التي لا اختلاف فيها عندنا: أن الزكاة تجب في عشرين ديباراً ، كما تجب في مائتي درهم ، فقد حكى مالك إجماع أهل المدينة ، وما حكى خلاف إلا عن الحسن أنه قال: لا شيء في الذهب حتى يبلغ أربعين مثقالًا ، نقله ابن المنذر ، وأما الحديث الذي يروى فيه فضعيف .

وما دون العشرين فإن لم تكن قيمته مائتى درهم ، فلا زكاة فيه بالإجماع ، وإن كان أقل من عشرين ، وقيمته مائتا درهم ، ففيه الزكاة عند بعض العلماء من السلف .

<sup>(</sup>١) الحديث أعرجه الإداء مالك في الموطأ ١٧ كتاب الزكاة ٣٣ حطفي يحيى عن مالك أنه قرأ كتاب عمر بن الحطاب في الصدقة قال : فوجدت فيه وذكره ، وأهرجه أبو داود في ٩ كتاب الزكاة ه باب زكاة السائمة ، والزمل في ٥ كتاب الزكاة ٤ باب ما جاه في زكاة الإنهل والفحم وحسمه والرقة : القصفة حواء كانت مضروبة أو غير مضروبة قبل أصلها الورق ، فحالمت

ودل القرآن والحديث على إيجاب الزكاة فى الذهب ، كما وجبت الفضة ولا ينفقونها فى الفضة ولا ينفقونها فى سيل الله في (١) الآية : وقال السي ﷺ : « ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها زكاتها » (١) الحديث . وسيأتى إن شاء الله ، وسواء فى ذلك المضروب منها دراهم ، ودنانير ، وغير المضروب منها دراهم ، ودنانير ، وغير المضروب .

وهل يضم الذهب إلى الفضة فيكمل بهما النصاب ويزكى أم لا ؟ على ستة أقوال :

قبل : لا يضم أحدهما إلى الآخر ، وهو قول الشافعي ، وروى عن شريك ، والحسن بن صالح .

وقيل : يضم الذهب ، لأنه تبع ، ولا يضم الورق إلى الذهب ، لأنها أصل .

وقيل : يضم ، لكن بالقيمة ، وَهُو قول أَلِي حَنِفَة ، والثورى . والأوزاعي .

وقيل : بضم ، لكن بالقيمة ، وهو قول أبى حنيفة ، والثورى .

وقيل: يضم بالأجزاء ، وهو قول الحسن ، وقنادة ، والنخمى وهو مذهب مالك ، وصاحب أبى حنيفة : أبو يوسف . فعند هؤلاء : من كان معه عشرة دنانير ، ومائة درهم ، وجبت الزكاة ، فإن كان قيمة العشرة مائة وخمسين ، ومعه محسون درهماً لم تجب الزكاة ، لأن الدينار في الزكاة عشرة دراهم ، والضم بالأجزاء لا بالقيمة .

<sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ٣٤ .

 <sup>(</sup>٣) هذا جزء من حديث طويل أخرجه الإمام مسلم ١٣ كتاب الزكاة ٦ باب إثم مالع
 الزكاة ٢٤ (٩٨٧) بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله كيل ـ وذكره .

والحول شرط فى وجوب الزكاة فى العين ، والماشية ، كما كان النبى عَلَيْقُ يعث عماله على الصدقة كل عام ، وعمل بذلك الحلفاء فى الماشية والعين ، لما علموه من سنته ، فروى مالك فى موطئه عن أبى بكر الصديق ، وعن عثمان بن عفان ، وعن عبد الله بن عمر أنهم قالوا : هذا شهر زكاتكم ، وقالوا : لا تجب زكاة مال حتى يحول عليه الحول . قال أبو عمر بن عبد اللر : وقد روى هذا عن على ، وعبد الله بن مسعود ، وعليه جماعة الفقهاء قديماً ، وحديثاً ، إلا ما روى عن معاوية ، وعن ابن عباس ، كما تقدم ،

فمن ملك نصاباً من الذهب أو الورق وأقام في ملكه حولًا ، وجبت فيه الزكاة ، وإن ملك دون النصاب ثم ملك ما يتم النصاب ، بنى الأول على حول الثانى ، فالاعتبار من يوم كمل النصاب ، وإن ملك نصاباً ثم بعد مدة ملك نصاباً بنى كل واحد منهما على حوله ، وربح المال مضموم إلى أصله ، يزكى الربح لحول الأصل ، وإذا كان الأصل نصاباً عند الحمهور ، وإن كان الأصل دون النصاب فتم عند الحول نصاباً يرجمه فقيه الزكاة عند مالك \_ رحمه الله \_ وإن كان معه عرض للتجارة ، ثم ملك ما يكمل النصاب فعليه الزكاة .

### ، ، ، نصـــــل

وأما العروض التى للتجارة ، فقيها الزكاة ، وقال ابن المنذر : أجمع أهل العلم أن فى العروض التى يراد بها التجارة الزكاة ، إذا حال عليها الحول : روى ذلك عن عمر وابنه ، وابن عباس ، وبه قال الفقهاء السبعة ، والحسن ، وجابر بن زيد ، وميمون بن مهران ، وطاووس ، والنخمى ، والثورى ، والأوزاعى ، وأبو حيد ، والمحد ، وإسحاق ، وأبو عيد ، وحكى عن مالك وداود : لا زكاة فيها ، وفى سنن أبى داود عن سمرة قال : «كان النبي عليه يأمرنا أن نخرج الزكاة عما نعده للبيع » . وروى عن حماس ، قال : مر بى غمر ، فقال : أد زكاة مالك ، فقلت : مالى إلا

جعاب وأدم ، فقال قومها ثم أد زكاتها ، واشتهرت القصة بلا منكر ، فهى إجماع .

وأما مالك فمذهبه أن التجارة على قسمين : متربص ، ومدير .

فالمتربص: وهو الذي يشترى السلع، وينتظر بها الأسواق، فربما أتمات السلع عنده سنين، فهذا عنده لا زكاة عليه، إلا أن يبيع السلعة فيزكيها لعام واحد، وحجته أن الزكاة شرعت في الأموال النامية فإذا زكى السلعة كل عام \_ وقد تكون كاسدة \_ نقصت عن شرائها فيتضرر، فإذا زكيت عند البيع فإن كانت ربحت فالربح كان كامناً فيها، فيخرج زكاته، ولا يزكى حتى يبيع بنصاب ثم يزكى بعد ذلك ما يبيعه من كثير وقليل.

وأما المدير : وهو الذى يبع السلع فى أثناء الحول ، فلا يستقر بيده سلعة ، فهذا يزكى فى السنة الجميع ، بجعل لنفسه شهراً معلوماً ، يحسب ما بيده من السلع والعين ، والدين الذى على الملء الثقة ، ويزكى الجميع ، هذا إذا كان ينض فى يده فى أثناء السنة ، ولو درهم ، فإن لم يكن يبيع بعين أصلًا ، فلا زكاة عليه عنده .

# فصــــــل

وأما « الحلى » فإن كان للنساء فلا زكاة فيه عند مالك ، والليث والشافعي ، وأحمد ، وأبي عبيدة ، وروى ذلك عن عائشة ، وأسماء ، وابين عمر ، وأنس ، وجابر \_ رضى الله عنهم \_ ومن جماعة من التابعين ، وقبل : فيه الزكاة ، وهو مروى عن عمر ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وابن عمر ، وجماعة من التابعين ، وهو مذهب أبي حنيفة والثورى ، والأوزاعي .

وأما حلية الرجال: فما أبيح منه فلا زكاة فيه ، كحلية السيف ، والحاتم الفضة ، وأما ما بحرم اتخاذه كالأوان ، ففيه الزكاة ، وما اختلف فيه من تحلية المنطقة ، والحوذة ، والجوشن ، ونحو ذلك ففي زكاته خلاف ، فعند مالك والشافعي فيه الزكاة ، ولا بجوز اتخاذه ، وأباحه أبو حنيفة وأحمد إذا كان من فضة ، وأما حلية الفرس كالسرج واللجام والبرذون ، فهذا فيه الزكاة عند جمهور العلماء ، وقد منع من أتخاذه مالك ، والشافعي ، وأحمد . وكذلك الدواة . والمكجلة ، ونحو ذلك فيه الزكاة عند الجمهور ، سواء كان فضة أو ذهباً .

فمسا

وتجب الزكاة في مال اليتامى عند مالك ، والليث ، والشافعى ، وأحمد ، وأنى ثور ، وهو مروى عن عمر ، وعائشة ، وعلى ، وابن عمر ، وجابر \_ رضى الله عنهم ، قال عمر : اتجروا في أموال اليتامى ، لا تأكلها الزكاة ، وقالته عائشة أيضاً : وروى ذلك عن الحسن بن على ، وهو قول عطاء ، وجابر بن زيد ، ومجاهد ، وابن سيرين .

فصــــــل

المال المفصوب والضائع ونحو ذلك . قال مالك : ليس فيه زكاة حتى يقيضه ، فيزكيه لعام واحد ، وكذلك الدين عنده لا يزكيه حتى يقبضه زكاة واحدة ، وقول مالك : يروى عن الحسن ، وعطاء ، وعمر بن عبد العزيز . وقيل : يزكى كل عام إذا قبضه زكاة عما مضى ، وللشافعى قولان .

فصـــل

والمعادن: إذا أخرج منها نصاباً من الذهب ، والفضة ، ففيه الزكاة عند أخذه : عند مالك ، والشافعي ، وأحمد ، وزاد أحمد الياقوت ، والزبرجد ، والبلور ، والعقيق ، والكحل ، والسبج ، والزرنيخ ، وعند إسحاق ، وابن المنذر : يستقبل به حولًا ويزكيه ، وأبو حنيفة يجعل فيه الحمس ، وله قول أنه لا يخرج إلا فيما ينطبع : كالحديد ، والرصاص ، والتحاس ، ودون غيره . وأما ما يخرج من البحر كاللؤلؤ ، والمرجان ، فلا زكاة فيه عند الجمهور ، وقيل فيه الزكاة ، وهو قول الزهرى ، والحسن البصرى ، ورواية لأحمد .

## فصــــــل

والدین یسقط زکاة العین : عند مالك ، وأنی حنیفة ، وأحمد ، وأحمد قولی الشافعی ، وهو قول عطاء ، والحسن ، وسلیمان بن یسار ، ومیمون ابن مهران، والنخعی ، والثوری ، والأوزاعی ، واللیث ، وإسحق ، وأنی ثور .

واحتجوا بما رواه مالك فى الموطأ عن السائب بن يزيد قال : سمعت عثمان \_ رضى الله عنه \_ يقول : هذا شهر زكاتكم ، فمن كان عليه دين عثمان \_ حتى تخلص أموالكم تؤدون منها الزكاة ، وعند مالك إن كان عنده عروض توفى الدين ترك العين وجعلها فى مقابلة الدين ، وهى التى يبيعها الحاكم فى الدين ما يفضل عن ضرورته ، وإن كان له دين على ملىء ثقة جعله فى مقابلة دينه أيضاً ، وزكى العين فإن لم يكن إلا ما بيده ، سقطت الزكاة .

## فصــــل

واختلف: هل فى العسل زكاة ؟ فكان الحلاف فيه بين أهل المدينة . فرأى الزهرى أن فيه الزكاة ، وهو قول الأوزاعى ، وأنى حنيفة وأصحابه ، وهو قول ربعة ، ويجى بن سعيد ، وهو العشر . وعند مالك والشافعى وأحمد لا زكاة فيه .



وأما الحديث الثانى : وهو قوله ﷺ : « فيما سقت السماء ،

والعيون العشر » (١) . الحديث . ففيه ما اتفق العلماء عليه ، وهو المقدار المأخوذ من المعشرات . ولكن اختلفوا في أى شيء يجب العشر ، ونصفه .

فقالت طائفة بجب العشر فى كل ما يزرعه الآدبيون من الحبوب ، والبقول ، وما أنبته تجاراتهم من الثمار ، قليل ذلك وكثيره ، ويروى هذا عن حماد بن أبى سليمان ، وأبى حنيفة ، وزفر .

وقال أبو يوسف ومحمد: لا يجب إلا فيما له ثمرة باقية ، فيما يبلغ خمسة أوسق . وقال أحمد : يجب العشر فيما يبسى ، ويبقى ، مما يكال ويبلغ خمسة أوسق ، فصاعداً ، وسواء عنده أن يكون فوتاً كالحنطة ، والشعير ، والأرز ، والذرة ، أو من القطبات كالباقلاء ، والعدس ، أو من الأبازير كالكسفرة ، والكمون ، والكراويا ، والبزر ، كيزر الكتان والسمسم ، وسائر الحبوب .

وتجب أيضاً عده فيما جمع هذه الأوصاف ، كالتمر ، والزبيب ، واللوز ، والبندق ، والفستق ، ولا تجب فى الفواكه ، ولا فى الحضر ، وهذا قول أبى يوسف ، ومحمد .

ويشبهه قول ابن حبيب (٢) من المالكية . قال مثل قول مالك ، وزاد علمه فقال :

<sup>(</sup>١) اطديث أخرجه مسلم فى كتاب الزكاة (١) باب ما فيه العشر أو نصف العشر ٧ (٨٩) مستده عن حابر بن عد الله يذكر أنه مجم النهي كلي قال: وذكره. وأخرجه البغازى فى الزكاة ۵٥ وأبر داود فى الزكاة ٥٠ ـ ١٢ والنومذى فى الزكاة ١٤ والنساق فى الزكاة ٢٥ وصاحب الموطأ فى الزكاة ٣٣ وأخد بن حبل فى المستد ١ : ٣٤٠ . ٣٤١ . ٣٤٢ . ٣٣٠ . ٣٣٠ . وطفى ؟ - طبى ؟

<sup>(</sup>٣) هر عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمي الفرطي أبو مروان عالم الأبدلس وقفيها في عصره أصله من طليطة لد في البرة عام ۱۷۹ هـ وسكن قوطة عام ٣٣٨ هـ كان عالم بالنارخ والأدب رأساً في فقه المالكية لد تصابف كنوة قبل تريد على ألف منها « حروب الإسلام » وطبقات الفقهاء والنابيين ، وطبقات الفدين وغير ذلك . [ راجع معجما المبلدان ، ٢ ٣٣٠ والفكرة ٣ : ٧٠ ، ولسان المؤان كه ، 40 وقع الطبيع ١ . ٣٩١ .

تؤخذ الزكاة من الثار ذوات الأصول كلها ، ما أدخر منها ومالم يدخر ، وقال إذا اجتمع للرجل من الصنف الواحد منها ما يبلغ خرص ثمرته خسة أوسق ، إن كان مما ييس : كالجوز ، واللوز ، والفستق أخرج عشره ، وإن كانت مما لا ييس : مثل الرمان ، والتفاح ، والفرسك ، والسفرجل ، وشبه ، فبلغ خرصها وهي خضراء حمسة أوسق ، وجبت فيها الزكاة ، إن باعه بعشر الثمن ، وإن لم يبعها فبعشر كيل خرصها . وقال مالك وأصحابه في المشهور من قولهم : تجب الزكاة في الحنطة

وقال مالك واصحابه في المشهور من فوهم : عجب الزةه في المختصة والشعير ، والسلت ، والذرة ، والدخن ، والأرز ، والحمص ، والعدس ، والجلباب ، والرش ، والبسلة ، والسمسم ، والماش ، وحب الفجل ، وما أشبه هذه الحبوب المأكولة المدخرة .

وتجب فى ثلاثة أنواع من الثار : وهى الثمر ، والزبيب ، والزبتون . وقال الشافعى : تجب الزكاة فيما ييس ، ويدخر ، ويقتات ، مأكولًا أو طبيخاً ، أو سويقاً ، وله فى الزبتون قولان ، وتجب الزكاة عنده فى الثمر والزبيب .

وقال الليث بن سعد: كل ما يختبز ففيه الصدقة ، مع أنه يوجب الزكاة فى التمر والزبيب والزيتون ، وكذلك الثورى يوجب الزكاة فى الزيتون ، والأوزاعى والزهرى ، ويروى عن ابن عباس أيضاً ، وقال الأوزاعى : مضت السنة أن الزكاة فى الحنطة ، وفى الشعير ، والسلت والثمر ، والعنب ، والزيتون ، وقال إسحق : كل ما يختبز ففيه الصدقة .

وعند ابن المنذر : تسعة أشياء كما تقدم فقط: التمر ، والنيب ، والخنطة ، والشعبر ، والفضة ، وكل والخنطة ، والنعم ، وكل والخنطة ، والنعم ، وكل هؤلاء يعتبر الحسسة الأوسق ، إلا ما يروى عن مجاهد ، وألى حنيفة : أنه يوجب الزكاة في القليل ، ويعتبر أيضاً عندهم البيس ، والتصفية في الحبوب والجفاف في الثار ، وما لا زيت فيه من الزيتون ، وما لا يرب من العنب ، ولا يتمر من الرطب ، تخرج الزكاة من ثمنه ، أو من حبه . قال إذا بلغ منه محسة أوسق فيهم أخرج الزكاة من ثمنه ، أو من حبه . قال

u u

# خصائص الصدقة في منهج القرآن الكريم

قال الله تعالى : ﴿ فَفَدَيَةً مَنْ صِيامٍ أَوْ صَدَقَةً أُونَسَكُ ﴾ (١) .

وقال الله تعالى : ﴿ قُولُ مُعْرُوفُ وَمَغْفُرَةَ خَيْرُ مَنْ صَدَّقَةً يَتِبْعِهَا أَذَى ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ لَا خَيْرِ فَى كَثِيرِ مَنْ نَجُواهُمَ إِلَّا مَنْ أَمْرِ بَصِدَقَةَ أَوْ معروف ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ خَدْ مَنْ أَمُوالْهُمْ صَدَّقَةٌ تَطْهُرُهُمْ وَتَوْكَيْهُمْ بِهَا وصَلَّ عَلَيْهُمْ إِنْ صَلَاتِكُ سَكُنْ لِهُمْ ﴾ (٤) .

قال الله تعالى : ﴿ إِذَا نَاجِيْمُ الرَّسُولُ فَقَدَمُوا بَيْنَ يَدَى نَجُواكُمُ صَدَقَةً ﴾ (°) .

قال الله تعالى : ﴿ إِنْ تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتأتوها الفقراء فهو خير لكم ﴾ (٦) .

قال الله تعالى : ﴿ يُمحق الله الربا ويوبى الصدقات ﴾ (٧) .

قال الله تعالى : ﴿ ومنهم من يلمزك فى الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون ﴾ (٨) .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ١٩٦

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة آية رقم : ٢٦٣ .

<sup>(</sup>٣) سورة النساء آية رقم : ١١٤

<sup>(</sup>٤) سورة التوبة آية رقم : ١٠٣ .

<sup>(</sup>٥) سورة المجادلة آية رقم : ١٢ .

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة آية رقم : ٢٧١ .

<sup>(</sup>٧) سورة البقرة آية رقم : ٢٧٦

<sup>(</sup>٨) سورة التوبة آيةرقم : ٨٥ .

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين غليها والمؤلفة قلوبهم ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم فيسخرون منهم ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنْ الله هُو يَقَبَلُ التَّوْبَةُ عَنْ عَبَادُهُ وَيَأْخُذُ الصدقات ﴾ (٣) .

قال الله تعالى: ﴿ أَأَشْفَقَتَمَ أَنْ تَقَدَّمُوا بِينَ يَدَى نَجُواكُمُ صدقات ﴾ (٤) .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطَلُوا صَدَّقَاتُكُمُ بَالْمَنَ والأَذْي ﴾ (°) .

قال الله تعالى : ﴿ وَآتُوا النساء صدقاتهن نحلة ﴾ (١) .

فالصدقة : ما يخرجه الإنسان من ماله على وجه القربة كالزكاة ، لكن الصدقة فى العرف تقال للمتطوع به ، والزكاة للواجب وقيل : سمى الواجب صدقة إذا تحرى صاحبه الصدق فى فعله قال الله تعالى :

﴿ خَذَ مَنَ أَمُوالْهُمَ صَدَقَةَ تَطْهُرُهُمْ وَتَزَكِّيهُمْ بَهَا ﴾ (٧) .

يقال : صدق وتصدق ويقال لما تجاق عنه الإنسان من حقه . تصدق . نحو قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ تَصَدَقَ بِهُ فَهُو كَفَارَةً لَهُ ﴾ (^) .

أى من تجافى عنه وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَصَدَقُوا خَيْرٍ

<sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ٦٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة آية رقم : ٧٩ .

<sup>(</sup>٣) سورة العوبة آية رقم : ١٠٤ .

<sup>(\$)</sup> سورة المجادلة آية رقم : ١٣ .

<sup>(</sup>٥) سورة البقرة آية رقم : ٢٦٤ .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : \$ .

<sup>(</sup>V) سورة التوبة آية رقم : ١٠٣ .

 <sup>(</sup>A) سورة المائدة آية رقم : 6 .

لكم ﴾ (١) ، أجرى ما يمنع به المعسر مجرى الصدقة . وعلى هذا قول الله تعالى :

﴿ ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا ﴾ (٢) نسمى إعفاءه صدقة .

وقوله تعالى : ﴿ لُولا أَخْرَتَنَى إِلَى أَجِلَ قَرِيبٍ فَأَصَدَقَ ﴾ (٣) من الصّدق أو من الصدقة .

والصدق من أعظم منازل القوم ، وقد أمر الله سبحانه وتعالى أهل الإيمان أن يكونوا مع الصادقين .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللهِ وَكُونُوا مِعَ السَّالِهِ وَكُونُوا مِعَ الصَّادَقَينَ ﴾ (٤) .

وقال : ﴿ وَمَنْ يَطِعُ اللَّهُ وَالرَّسُولُ فَأُولُنُكُ مِعَ الذِّينَ أَنْعُمُ اللَّهُ عَلِيهُمُ مَنْ النِّبِينِ وَالصَّدِيقِينِ وَالشَّهَدَاءُ وَالصَّالَحِينَ ﴾ (°) .

## وسئل شيخ الإسلام :

عن صدقة الفطر : هل يجب استيعاب الأصناف الثانية في صرفها ؟ أم يجزىء صرفها إلى شخص واحد ؟ وما أقوال العلماء في ذلك ؟.

فأجاب : الحمد لله . الكلام في هذا الباب في أصلين :

أحدهما : فى زكاة المال كزكاة الماشية والنقد وعروض التجارة ، والمعشرات . فهذه فيها قولان للعلماء .

أحدهما : أنه يجب على كل مزائر أن يستوعب بزكاته جميع الأصناف

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٨٠ .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ٩٧ .

<sup>(</sup>٣) سورة المنافقين آية رقم : ١٠ .

<sup>(</sup>٤) سورة التوبة آية رقم : ١١٩ .

 <sup>(</sup>۵) سورة النساء آية رقم : ٦٩ .

المقدور عليها ، وأن يعطى من كل صنف ثلاثة ، وهذا هو المعروف من مذهب الشافعي ، وهو رواية عن الإمام أحمد .

الثانى: بل الواجب ألا يخرج بها عن الأصناف الثانية ، ولا يعطى أحداً فوق كفايته ، ولا يحلى أحداً بحيث يعطى واحداً ويدع من هو أحق منه ، أو مثله ، مع إمكان العدل ، وعند هؤلاء إذا دفع زكاة ماله جميعها لواحد من صنف . وهو يستحق ذلك . مثل أن يكون غارماً عليه ألف درهم لا يجد ها وفاء ، فيعطيه زكاته كلها ، وهي ألف درهم أجزأه . وهذا قول جمهور أهل العلم كأنى حنيقة ، وأحد ، في المشهور عنه ، وهو المأثور عبد الله بن عباس ، ويذكر ذلك عن عبر نفسه .

وقد ثبت في صحيح مسلم أن النبي عَلَيْهِ قال: لقبيصة بن مخارق الهلال : « أقم يا قبيصة حتى تأتينا الصدقة ، فأمر لك بها » (١) . وفي سنن أني داود وغيرها أنه قال لسلمة بن صخر البياضي : « اذهب إلى عامل بني رزيق فليدفع صدقتهم إليك »(١) نفى هذين الحديثين أنه دفع صدقة قوم لشخص واحد ، لكن الآمر هو الإمام ، وفي مثل هذا تنازع ، وفي المسألة بحث من الطرفين لا تحتمله هذه الفترى .

فإن المقصود هو الأصل النانى : وهو «صدقة الفطر» فإن هذه الصدقة هل تجرى مجرى صدقة الأموال أو صدقة الأبدان ، كالكفارات ؟ على قولين . فمن قال بالأول ، وكان من قوله وجوب الاستيعاب ، أوجب الاستيعاب فيها .

 <sup>(</sup>١) رواية الإمام مسلم في كتاب الزكاة ٣٦ باب من تحل له المسألة ١٠٠٤)
 بسنده عن قيصة بن مخارق الهلالي قال : تحملت حالة فأتيت رسول الله كيك \_ أسأله فيها .
 فقال : وذكره : وفيه زيادة .

<sup>(</sup>۲) أخَسِتُ أَخْرِجُه أَو داود في كتاب الطلاق باب في الظهار ۲۲۱۳ عن طريق عثان ابن أبي شية وعمد بن العلاء قالا في إدريس عن عمد بن إسحاق ، عن محمد بن صور بن عطاء قال بن العلاء البياضي . قال : وذكره .

وعلى هذين الأصلين ينبني ما ذكره السائل من مذهب الشافعي ــ رضى الله عنه ــ ومن كان من مذهبه أنه لا يجب الاستيعاب كقول جمهور العلماء، فإنهم يجوزون دفع صدقة الفطر إلى واحد كما عليه المسلمون قديمًا وحديثًا .

ومن قال بالنانى أن صدقة الفطر تجرى بجرى كفارة اليمين ، والظهار ، والفتل ، والجماع فى رمضان ، وبجرى كفارة الحج ، فإن سببها هو البدن ليس هو المان ، كم فى السنن عن النبى كلين في أنه فرض صدقة الفطر طهرة للصام من اللغو والرفث وطعمة للمساكين ، من أداها قبل الصلاة فهى زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهى صدقة من الصدقات » (١) وفى حديث آخر أنه قال : « أغنوهم فى هذا اليوم عن المسألة ».

ولهذا أوجبها الله طعاماً ، كما أوجب الكفارة طعاماً ، وعلى هذا القول فلا يجزىء إطعامها إلا لمن يستحق الكفارة ، وهم الآخذون لحاجة أنفسهم ، فلا يعطى منها في المؤلفة ، ولا في الرقاب ، ولا غير ذلك . وهذا القول أقوى في الدليل .

وأضعف الأقوال قول من يقول إنه يجب على كل مسلم أن يدفع صدقة فطره إلى اثنى عشر ، أو أيانية عشر ، أو إلى أربعة وعشرين ، أو اثنين وثلاثين ، أو ثمانية وعشرين ، ونحو ذلك ، فإن هذا خلاف ما كان عليه المسلمون على عهد رسول الله علي ، وخلفائه الراشدين ، وصحابته أجمين ، لم يعمل بهذا مسلم على عهدهم ، بل كان المسلم يدفع صدقة فطره وصدقة فطر عاله إلى المسلم الواحد .

 <sup>(</sup>١) الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الزكاة ١٨٣٧ بسنده عن عبد الله بن عباس رضى
 الله عنهما – قال : فرض رسول الله ﷺ – وذكره . وأخرجها أبو داود في الزكاة .

ولو رأوا من يقسم الصاع على بضعة عشر نفساً، يعطى كل واحد حفنة لأنكروا ذلك غاية الإنكار ، وعدوه من البدع المستنكرة والأفعال المستقبحة ، فإن النبي عَيِّكُ قدر المأمور به صاعاً من تمر ، أو صاعاً من شعير ، ومن البر إما نصف صاع ، وأما صاعاً على قدر الكفاية التامة للواحد من المساكين ، وجعلها طعمة لهم يوم العيد يستغنون بها ، فإذا أخذ المسكين حفنة لم يتفع بها ، ولم تقع موقعاً .

وكذلك من عليه دين ، وهو ابن سبيل إذا أخذ حفنة من حنطة لم [يتفع] بها من مقصودها ما يعد مقصوداً للمقلاء ، وإن جاز أن يكون ذلك مقصوداً في بعض الأوقات ، كما لو فرض عدد مضطرون وإن قسم بينهم الصاع عاشوا ، وإن خص به بعضهم مات الباقون ، فهنا ينبغى تفريفه بين جماعة ، لكن هذا يقضى أن يكون النفريق هو المصلحة ، والشريعة منزهة عن هذه الأفعال المنكرة التي لا يرضاها المقلاء ، ولم يقعلها أحد من سلف الأمة وأثمتها .

ثم قول النبى على الله : « طعمة للمساكين » نص فى أن ذلك حق للمساكين ، وقوله تعالى فى آية الظهار : ﴿ فَوَاهُمُم مُسَيّنَ مُ الله المُصاف النائية ، فكذلك مدف وهذا يعتبر فى الخرج من المال أن يكون من جنس النصاب ، والواجب ما يبقى ويستنمى ، وهذا كان الواجب فيها الإناث دون الذكور ، إلا فى النبيع ، وابن لبون ، لأن المقصود الدر والنسل ، وإنما هو للإناث ، وفى الضحايا والهدايا لما كان المقصود الدر والنسل ، وإنما هو الأنثى ، وكانت الهذايا والضحايا إذا تصدق بها أو ببعضها فإنما هو للمساكين أهل الحاجة دون استيعاب المصارف النائية ، وصدقة الفطر وجبت طعاماً للأكل لا للاستناء ، فعلم أنهامن جنس الكفارات .

وإذا قيل: إن قوله: ﴿ إِنَّهَا الصَّدَقَــاتَ لَلْفَقَـــواءَ والمساكين ﴾ (٢) نص في استيعاب الصدقة. قيل: هذا خطأ لوجوه:

<sup>(</sup>١) سورة المجادلة آية رقم : \$ .

<sup>(</sup>٣) سورة التوبة آية رقم : ٩٠ .

أحدها: أن اللام في هذه إنما هي لتعريف الصدقة الميهودة التي تقدم ذكرها في قوله: ﴿ ومنهم من يلعزك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا ﴾ (١) وهذه إذا صدقات الأمرال دون صدقات الأبدان باتفاق المسلمين .وهذا قال في آية الفدية من صيام أو صدقة أو نسك ﴾ (١) لم تكن هذه الصدقة داخلة في آية براءة ، واتفق الأثمة على أن فدية الأدنى لا يجب صرفها في جميع الأصناف الثانية ، وكذلك صدقة ثبت في الصحيح من غير وجه عن التي عَيِّكُ أنه قال : « كل معروف شهد في الصحيح من غير وجه عن التي عَيِّكُ أنه قال : « كل معروف صدقة » (١) لا يحتص بها الأصناف الثانية باتفاق المسلمين .

وهذا جواب من يمنع دخول هذه الصدقة في الآية . وهي تعم جميع الفقراء ، والمساكين ، والغارمين في مشارق الأرض ومغاربها ، ولم يقل مسلم أنه يجب استيعاب جميع هؤلاء ، بل غاية ما قبل : إنه يجب إعطاء ثلاثة من كل صنف ، وهذا تخصيص اللفظ العام من كل صنف ، ثم فيه تعيين فقير دون فقير .

وأيضاً لم يوجب أحد التسوية في آحاد كل صنف ، فالقول عند الجمهور في الأصناف عموماً وتسوية ، كالقول في آحاد كل صنف عموماً وتسوية .

الوجه الثانى أن قوله : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتَ ﴾ للحصر ، وإنما يُبت المذكور ويبقى ما عداه ، والمعنى ليست الصدقة لغير هؤلاء ، بل فؤلاء فالمُبت من جنس المنفى ، ومعلوم أنه لم يقصد تبيين الملك ، بل قصد تبيين الحل ، أى لا تحل الصدقة لغير هؤلاء فيكون المعنى بل تحل لهم ، وذلك أنه

<sup>. .</sup> 

 <sup>(</sup>١) سورة التربة آية رقم : ٥٨ .
 (٢) سورة البقرة آية رقم : ١٩٦ .

 <sup>(</sup>٣) اطفيت أخرجه الإدام مسلم في كتاب الركاة ١٦ باب بيان أن اسم الصدقة بقع على كان وع من المعروف ٥٠ (٥ . ٠ ) عن طويق فيهة بن سعيد عن وبعى بن حراش عن حذيقة في حديث فيهة قال : قال نيكم ميكاني \_ وذكره .

ذكر فى معرض الذم لمن سأله من الصدقات وهو لا يستحقها ، والمذموم يذم على طلب مالا خل له ، لا على طلب ما خل له ، وإن كان لا يملكه ، ولو كان لا ألمكه ، ولو كان الذم عاماً لم يكن فى الحصر ذم لمؤلاء دون غيرهم ، وسياق الآية يقتضى ذمهم ، والذم الذى اختصوا به سؤال مالا خل ، فيكون ذلك الذى يقتضى ذمهم ، والذم الذى اختصوا به سؤال مالا خل ، فيكون ذلك الذى وجود الاستيماب والنسوية ، كاللام فى قوله تعالى : ﴿ هو الذى خلق لكم ما فى السموات لكم ما فى السموات لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه ﴾ (٢) وقوله : ﴿ وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه ﴾ (٢) وقوله عليه الصلاة والسلام : « أنت ومالك لأبيك » (٢) وأمثال ذلك نما جاءت به اللام للإباحة ، فقول القائل أنه قسمها ينهم بولو التشريك ، ولام الخليك ، نمنوع لما ذكرناه .

الرجه الثالث: أن الله لما قال في الفرائض: ﴿ يوصيكم الله في الورائض: ﴿ ولكم نصف ما ترك أولام لملذكر مثل حظ الأثنين ﴾ (٤) وقال: ﴿ ولكم نصف ما ترك أزواجكم م (٥) إلى قولمه : ﴿ ولهن الربسسع مما تركم ﴾ (١) وقال: ﴿ وقال: ﴿ وقال علوا أخوة رجالًا ونساء فللذكر مثل حظ الأثنين ﴾ (٧) لما كانت اللام للتمليك وجب استيماب الأصناف

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ٢٩ .

<sup>(</sup>٢) سورة الجائية آية رقم : ١٣

<sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه ابن ماجه فى كتاب التجارات ٢٤ باب ما للرجل من مال ولده : ٣٩٩١ عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن رجلًا قال : يا رسول الله إن لى مالًا وولداً ، وإن أبى يريد أن يجتاح مالى ، فقال : وذكره .

في الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات على شرط البخارى .

<sup>(</sup>٤) سورة النساء آية رقم : ١١

<sup>(</sup>٥) سورة النساء آيةرقم : ١٢ .

<sup>(</sup>١) سورة النساء آية رقم : ١٢ .

<sup>(</sup>٧) سورة النساء آية رقم : ١٧٦ .

المذكورين، وإفراد كل صنف والتسوية بينهم، فإذا كان لرجل أربع زوجات، وأربعة بين أو بنات، أو أخوات، أو إخوة، وجب العموم والتسوية فى الأفراد لأن كلا منهم استحق بالنسب، وهم مستوون فيه، وهناك لم يكن الأمر فيه كذلك، ولم يجب فيه ذلك.

ولا يقال إفراد الصنف لا يمكن استيعابه ، لأنه يقال بل يجب أن يقال في الإفراد ما قبل في الأصناف ، فإذا قبل : يجب استيعابها بجسب الإمكان ، ويسقط المعجوز عنه ، قبل : في الإفراد كذلك ، وليس الأمر كذلك ، لكن يجب تحرى العدل بحسب الإمكان ، كما ذكرناه ، والله أعلم .



## زيارة القبـــور والنهى عن اتخاذها مساجد

زيارة القبور على وجهين : زيارة شرعية . وزيارة بدعية .

فالشرعية المقصود بها السلام على الميت ، والدعاء له ، كما يقصد بالصلاة على جنازته فزيارته بعد موته من جنس الصلاة عليه ، فالسنة أن يسلم على الميت ، ويدعو له سواء كان نبياً ، أو غير نبى ، كما كان النبى عليكم أهل الديار من المؤمنين ، والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم عليكم أهل الديار من المؤمنين ، والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم ، والمستأخرين ، نسأل الله لنا ولكم العافية ، اللهم لا تحرمنا أجرهم ، ولا تفتنا بعدهم ، واغفر لنا ولهم » (١) وهكذا يقول إذا زار أهل البقيع ، ومن به من الصحابة أوغيرهم ، أو زار شهداء أحد ، وغيرهم .

وليست الصلاة عند قبورهم أو قبور غيرهم مستحبة عند أحد من أثمة المسلمين . بل الصلاة في المساجد التي ليس فيها أحد من الأنبياء والصالحين وغيرهم أفضل من الصلاة في المساجد التي فيها ذلك باتفاق أثمة المسلمين ، بل الصلاة في المساجد التي على القبور إما محرمة ، وإما مكرومة .

والزيارة البدعية: أن يكون مقصود الزائر أن يطلب حوائجه من ذلك المبت ، أو يقصد الدعاء عند قبره ، أو يقصد الدعاء به ، فهذا ليس من سنة النبي عَيِّكُ ، ولا استحبه أحد من سلف الأمة وأتمتها ، بل هو من البدع النبي عنها باتفاق سلف الأمة وأتمتها .

 <sup>(</sup>١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب المجائز ١٠٤ (٩٧٥) عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال : كان رسول الله ﷺ يطمهم إذا خرجوا إلى المقابر بقوله ، وذكره .

وقد كره مالك وغيره أن يقول القائل : زرت قبر السي عَيِّلَيُّةٍ ، وهذا اللفظ لم ينقل عن النبي عَيِّلَةٍ ، بل الأحاديث المذكورة فى هذا الباب مثل قوله : « من زاولى ، وزار أبى إبراهيم فى عام واحد ، ضمنت له على الله الجنة » (١) .

وقوله: « من زاولى بعد مماتى ، فكأها زاولى فى حياتى ومن زاولى
بعد مماتى ، حلت عليه شفاعتى » (٢) ونحو ذلك ، كلها أحاديث
ضعيفة ، بل موضوعة ، ليست فى شىء من دواوين الإسلام ، التى يعتمد
عليها ولا نقلها إمام من أئمة المسلمين ، لا الأئمة الأربعة ، ولا غيرهم ،
ولكن روى بعضها البزار ، والدارقطبى ، ونحوها بأسانيد ضعيفة ، ولأن
من عادة الدارقطنى وأمثاله ، يذكرون هذا فى السنن ليعرف ، وهو وغيره
بينون ضعف الضعيف من ذلك ، فإذا كانت هذه الأمور التى فيها شرك
وبدعة نهى عنها عند قبره ، وهو أفضل الخلق ، فالهى عن ذلك عند قبر

ويستحب أن يأتى مسجد قباء، ويصلى فيه، فإن النبي عَلَيْكُ قال : « من تطهر فى بيته ، وأحسن الطهور ، ثم أتى مسجد قباء ، لا يويد إلا الصلاة فيه ، كان له كأجر عمرة » (٢) رواه أمد والسان وابن ماسه )، وقال النبي عَلَيْكُ : « الصلاة فى مسجد قباء كعمرة » (٢) قال الترمدى حسن .

والسفر إلى المسجد الأقصى ، والصلاة فيه ، والدعاء ، والذكر ، والقراءة ، والاعتكاف ، مستحب في أى وقت شاء ، سواء كان عام الحج ، أو بعده ، ولا يفعل فيه وفي مسجد النبي ﷺ إلا ما يفعل في سائر المساجد . وليس فيها شيء يتمسح به ، ولا يقبل ولا يطاف به ، هذا كله

 <sup>(</sup>١) ، (٣) سبق الحديث عن هذين الأفرين فى كلمة وافية وبيان ما فيهما من ضعف .
 حافيث أخرجه ابن ماحه فى كتاب إقامة الصلاة ١٩٧٧ باب ما جاه فى الصلاة فى
 حاب قام ٤١١ يستمه عن أسيد بن ظهير الأنصارى بمدث عن الرسول ﷺ ـ قال :
 ذك ق .

<sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة ١٤١٣ عن سهل بن حيف قال رسول الله ﷺ: وذكره .

ليس إلا في المسجد الحرام خاصة ، ولا تستحب زيارة الصخرة ، بل المستحب أن يصلى في قبل المسجد الأقصى الذي بناه عمر بن الخطاب للمسلمين .

ولا يسافر أحد ليقف بغير عرفات ، ولا يسافر للوقوف بالمسجد الأقصى ، ولا للوقوف عند قبر أحد ، لا من الأنبياء ، ولا المشايخ ، ولا غيرهم ، باتفاق المسلمين ، بل أظهر قولى العلماء أنه لا يسافر أحد لزيارة قبر من القبور .

ولكن تزار القبور الزيارة الشرعية ، من كان قريباً ، ومن اجتاز بها ، كما أن مسجد قباء يزار من المدينة ، وليس لأحد أن يسافر إليه لنهيه ﷺ أن تشد الرحال إلا إلى المساجد الثلاثة .

وذلك أن الدين مبنى على أصلين : ألا يعبد إلا الله وحده لا شريك له ، ولا يعبد إلا بما شرع ، لا نعبده بالبدع ، كا قال تعالى : ﴿ فَعَنْ كَانَ يَرْجُو لَقَاءَ وَبِهِ فَلَعُمْ عَلَا صَاحُاً وَلا يَشْرِكُ بَعِبادَةَ رَبِه أَحِماً ﴾ (٢) ولهذا كان عمرين الخطاب \_ رضى الله عنه \_ يقول في دعائد : اللهم اجعل عمل كله صالحاً ، واجعله لوجهك خالصاً ، ولا تجعل فيه لأحد شيئاً ، وقال الفضيل بن عياض في قوله تعلى : ﴿ لِيلُوكُم أَكِمُ أَحَسَى عَمَلاً ﴾ (٢) قال : أخلصه ، وأصوبه . قبل : إن العمل إذا كان خالصاً ، ولم يكن صواباً ، لم يقبل ، ويذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل ، حتى يكرن خالصاً م والحالص أن يكون على يكون خالصاً طوفة أن الحالوب أن يكون على المنه في وقد قال تعالى : ﴿ أَمْ هُمْ شَرَكاء شَرَعُوا هُمْ مَن الدين مَا لم يأذن بها الله في (٢) بها الله في (٢) .

والمقصود بجميع العبادات أن يكون الدين كله نه وحده ، فالله هو المعبود ، والمستول الذى يخاف ويرجى ، ويسأل ويعبد ، فله الدين خالصاً ، وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً .

<sup>(</sup>١) سورة الكهف آية رقم : ١١٠

<sup>(</sup>٢) سورة هود آية رقم : ٧ ، وسورة الملك آية رقم : ٧

<sup>(</sup>٣) سورة الشورى آية رقم : ٢١

والقرآن مملوء من هذا ، كما قال تعالى : ﴿ تَوَبَيْلِ الْكَتَابِ مِنْ اللهُ اللهِنِ الْحَكَمِ ، إِنَا أَتَوْلُ الْكِتَابِ بِالحَقِ فَاعِدِ اللهِ مُخْلَصاً له الدين الحَالِص ﴾ إلى قوله : ﴿ قَلْ اللهُ أُعِيد مُخْلَصاً له ديسى ﴾ (١) إلى قوله : ﴿ أَفْغِيرِ اللهِ تَأْمُووْنَى أَعِيبَ لَهُ الْكَتَابِ ديسى ﴾ (١) إلى قوله : ﴿ أَفْغِيرِ اللهِ تَأْمُووْنَى أَعَيِبِهِ اللهُ الْكَتَابِ الْحَلَمُ وَالْحَمِ وَالْبُوقَ مُمْ يَقِبُولُ للنّاسِ كُونُوا عِبْداً لَى من دون الله ﴾ (٢) الآيين ، وقال تعالى : ﴿ قَلْ ادعوا الذين زعمع من دونه فلا يُمكنُونَ كَشَفَ الضر عنكم ﴾ (٤) الآيين .

قالت طائفة من السلف: كان أقوام يدعون الملائكة ، والأنبياء ، كالمسبح ، والعزير ، فأنول الله تعلى هذه الآية ، وقال تعالى : ﴿ وقالوا الحسف ولداً سبحانه بل عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول ﴾ (\*) الآيات ، ومثل هذا في القرآن كثير ، بل هذا مقصود القرآن ، وليه ، وهو مقصود دعوة الرسل كلهم ، وله خلق الخلق ، كما قال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعدون ﴾ (١) .

فيجب على المسلم أن يعلم أن الجج من جنس الصلاة ونحوها من العبادات التي يعبد الله بها وحده لا شريك له ، وأن الصلاة على الجنائز وزيارة قبور الأموات من جنس الدعاء لهم ، والدعاء للخلق من جنس المعروف والإحسان ، الذي هو من جنس الزكاة .

والعبادات التي أمر الله بها توحيد وسنة ، وغيرها فيها شرك وبدعة ، كعبادات النصارى ، ومن أشبههم مثل قصد البقعة لغير العبادات التي أمر الله بها ، فإنه ليس من الدين ، ولهذا كان أثمة العلماء يعدون من جملة البدع المتكررة السفر لزيارة قبور الأنبياء ، والصالحين ، وهذا في أصح القولين غير مشروع حتى صرح بعض من قال ذلك أن من سافر هذا السفر

 <sup>(</sup>١) سورة الزمر آية رقم : ١ ـ ٣ .

 <sup>(</sup>۲) سورة الزمر آية رقم: ٦٤.

<sup>(</sup>٣) سُورَة آلُ عُمِرَانَ أَيَةً رقم : ٧٩ .

<sup>(\$)</sup> سورة الإسراء آية رقم : ٥٦ .

 <sup>(</sup>٥) سورة الأنياء آية رقم : ٢٦ ، ٢٧ .
 (١) سورة الذاريات آية رقم : ٥٦ .

لا يقصر فيه الصلاة ، لأنه سفر معصية ، وكذلك من يقصد بقعة لأجل الطلب من مخلوق ، هي منسوبه إليه ،كالقبر ، والمقام أو لأجل الاستعاذة به ، ونحو ذلك ، فهذا شرك وبدعة ، كا تفعله النصارى ومن أشبههم من مبتدعة هذه الأمة ، حيث يجعلون الحج والصلاة من جنس ما يفعلونه من الشرك والبدع ، وفذا قال عليه لم لا كر له بعض أزواجه كنيسة بأرض الحبشة ، وذكر له عن حسنها وما فيها من التصاوير ، نقال : « أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا علي قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك التصاوير ، أولئك شرار الحلق عند الله يوم القيامة » (١) .

ولهذا نهى العلماء عما فيه عبادة لغير الله ، وسؤال لمن مات من الأنبياء ، أو الصالحين : مثل من يكتب رقمة وبعلقها عند قبر نبى ، أو صالح ، أو يسجد لقبر ، أو يدعوه ، أو يرغب إليه ، وقالوا : إنه لا يجوز بناء المساجد على القبور ، لأن النبى عَلَيْكُ قال قبل أن يموت بخمس ليال : « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ، ألا فلا لتخذوا القبور مساجد ، فإنى أنهاكم عن ذلك » (٢) [رواء سلم]، وقال : « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلا » (٣) وهذه الأحاديث في الصحاح وما يفعله بعض الناس من أكل التماد ، أو تعليق الشعر في القناديل ، فبدعة مكروهة .

ومن حمل شيئاً من ماء زمزم جاز ، فقد كان السلف يحملونه ، وأما المراف فلا فضيلة فيه ، بل غيره من المر : البرق والعجوة خير منه ، والأحاديث إنما جاءت عن النبي ﷺ في مثل ذلك ، كما جاء في الصحيح : « من تصبح بسبع تمرات عجوة ، لم يصبه ذلك اليوم سم ، ولا سحر » (4) .

<sup>(</sup>١) ، (٢) ، (٣) سبق تخريج هذه الأحاديث فيما سبق .

<sup>(</sup>٤) اخديث أعرجه الإمام سلم في كتاب الأفرية 100 عن هاشم قال : محمت عامر بن معد بن أنى وقاس يقول : محمت معد يقول : محمت رسول الله يُؤَكِّف و ذكري . وأخرجه البخارى في كتاب الأطمعة 22 والطب 97 وأبو داود فى الطب 17 وأحمد بن حيل فى المسند ( ) 11. / 174 / 174 / حلي ).

ولم يجىء عنه فى الصيحانى شيء ، وقول بعض الناس : إنه صاح بالنبى المُطَلِّقُةُ جهل منه بل إنما سمى بذلك ليبسه ، فإنه يقال : تصوح التمر ، إذاً يبسر.

وهذا كقول بعض الجهال إن عين الزرقاء قد جاءت معه من مكة ، ولم يكن بالمدينة على عهد النبي ﷺ عين جارية لا الزرقاء ولا عيون حمزة ولا غيرهما ، بل كان هذا مستخرج بعده .

ورفع الصوت فى المساجد منهى عنه وقد ثبت أن عمر بن الخطاب ــ
رضى الله عنه ــ رأى رجلين يرفعان أصواتهما فى المسجد فقال : لو أعلم
أنكما من أهل البلد لأرجعتكما ضرباً ، أن الأصوات لا ترفع فى مسجده ،
فما يفعل بعض جهال العامة من رفع الصوت عقيب الصلاة من قولهم :
السلام عليك يا رسول الله ! بأصوات عالية ، من أقبح المنكرات ، ولم يكن
أحد من السلف يفعل شيئاً من ذلك عقيب السلام بأصوات عالية ،
ولا منخفضة ، بل ما فى الصلاة من قول المصلى السلام عليك أيها النبى
ورحمة الله وبركاته ، هو المشروع ، كما أن الصلاة عليه مشروعة فى كل
زمان ومكان .

وقد ثبت فی الصحیح أنه قال : « من صلی علی موة صلی الله علیه بها عشراً » (۱) وفی المسند أن رجلًا قال : یا رسول الله : أجمل علیك ثلث صلاق ، قال : « إذا یکفیك الله ثلث أمرك » فقال : أجمل علیك ثلثی صلاق ، قال : « إذا یکفیك الله ثلثی أمرك » ، قال : أجعل صلاق كلها علیك ، قال : « إذا یکفیك الله ما أهمك من أمر دنیاك وأمر آخرتك » (۱) . وفی السنن عنه أنه قال : « لا تتخلوا قبری عبداً ، وصلوا علی حیثا کنم ، فإن صلاکم تبلغی » (۱) .

 <sup>(</sup>١) اخديث أعرجه النباق في كتاب الأدان ٣٧ والسهر ٥٥ وأحد بن حيل في السند
 (١) ٢٧١ ، ٣٧٧ ، ٣٧٥ (حلي ).

<sup>(</sup>٢) الحديث أخرجه الإمام أحد أن المسند ٥ : ١٣٦ (حلس).

<sup>(</sup>٣) سبق تخريج هذا الحديث .

وقد رأى عبد الله بن حسن شيخ الحسنين فى زمنه رجلًا ينتاب قبر النبى ﷺ ، للدعاء عنده ، قال : يا هذا ! إن رسول الله ﷺ قال : « لا تتخلوا قبرى عيداً ، وصلوا على حيثاً كنم ، فإن صلاتكم تبلغنى » فما أنت ورجل بالأندلس إلا سواء .

ولهذا كان السلف يكثرون الصلاة والسلام عليه ، فى كل مكان وزمان، ولم يكونوا يجتمعون عند قبره ، لا لقراءة ختمة ، ولا إيقاد شع ، وإطعام وإسقاء ، ولا إنشاد قصائد ، ولا نحو ذلك ، بل هذا من البدع ، بل كانوا يفعلون فى مسجده ما هو المشروع فى سائر المساجد من الصلاة ، والقراءة ، والذكر ، والدعاء ، والاعتكاف ، وتعليم القرآن والعلم ، وتعلمه ، ونحو ذلك .

وقد علموا أن النبي ﷺ له مثل أجر كل عمل صالح تعمله أمته ، فإنه ﷺ قال : « من دعا إلى هدى فله من الأجر مثل أجور من اتبعه ، من غير أن يقص من أجورهم شيئاً » (١) وهو الذى دعا أمته إلى كل خير ، فكل خير يعمله أحد من الأمة فله مثل أجره ، فلم يكن ﷺ بحتاج إلى أن يهدى إليه ثواب صلاة ، أو صدقة ، أو قراءة من أحد فإن له مثل أجر ما يعملونه من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً .

وكل من كان له أطوع وأتبع كان أولى الناس به فى الدنيا والآخرة ، قال تعالى : ﴿ قُلْ هَذَهُ سَبِيلَ أَدْعُو إِلَى الله عَلَى بَصِيرَةَ أَنَّا وَمَنَ اتبَعَى ﴾ (٢) وقال ﷺ : ﴿ إِنْ آلَ أَنِي فَلانَ لِيسُوا لَى بأُولِياءَ إِنَّا وَلِينَ الله وصالح المؤمنين » (٣) وهر أولى بكل مؤمن من نفسه ، وهو الواسطة

 <sup>(</sup>١) اخديث أخرجه أبو داود فى كتاب السنة باب لزوم السنة ٩ : ٤٩ بسنده عن أنى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : وذكره . ومسلم فى كتاب العلم : ٩ والفرمذى فى كتاب العلم ١٥ وأحمد بن حمل فى المسند ٧ : ٣٩٧ ( حلمى ) .

<sup>(</sup>۲) سورة يوسف آية رقم : ۱۰۸ .

 <sup>(</sup>٣) الحديث أغرجه الإمام مسلم فى كتاب الإيمان ٣٦٦ (٣١٥) عن إسماعيل بن أبى عالد
 من قيس عن عمرو بن العاص قال : سحمت رسول الله ﷺ يقول : وذكره ، وأخرجه النجار فى
 كتاب الأدب ١٤ وأحمد بن حبل فى المسند ٤ : ٣٠٣ ( حلمي ) .

بين الله وبين خلقه فى تبليغ أمره ونهيه، ووعده ووعيده، فالحلال ما حلله، والحرام ما حرمه، والدين ما شرعه.

والله هو المعبود المستول ، المستمان به الذى يخاف ويرجى ، ويتوكل عله ، قال تعالى : ﴿ وَمِن يَطِعُ اللهُ وَيَسْفَى اللهُ وَيَسْفَى اللهُ وَيَسْفَى اللهُ وَيَسْفَعَ اللهُ وَيَسْفَى اللهُ وَيَسْفَى اللهُ وَيَسْفَى اللهُ وَيَسْفَى اللهُ وَهِمْ الطائبُونَ فَيْ وَحَدَّهُ لا شَرِيكُ له ، فقال تعالى : ﴿ وَمِن يَطِعُ الله المُسْبَقِ وَالنَّقِينَ للهُ وحَدَّهُ لا شَرِيكُ له ، فقال تعالى : ﴿ وَمَا التَّاهِمِ اللهُ وَالسُّولُ اللهُ اللهِ اللهُ وَالْحَبُونَ اللهُ وَالسَّولُ اللهُ اللهُ وَالسَّولُ اللهُ وَالسَّولُ فَخَدُوهُ وَمَا اللهُ اللهُ وَالسَّولُ فَخَدُوهُ وَمَا اللهُ اللهُ وَالسَّولُ فَخَدُوهُ وَمَا اللهُ عَلَى اللهُ واللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

وأما التركل فعلى الله وحده ، والرغبة أطايه وحده ، كما قال تعالى : ﴿ وقالوا حسبنا الله ﴾ (٢) ولم يقل ورسوله ، وقالوا : ﴿ إِنَا إِلَى الله راغبون ﴾ (٢) ولم يقولوا هنا ورسوله ، كما قال في الإيتاء ، بل هذا نظير قوله : ﴿ فاذا فرغت فانصب ، وإلى وبك فارغب ﴾ (٨) .

<sup>(</sup>١) سورة النور آية رقم : ٥٧ .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ٨٠ .

<sup>(</sup>٣) سورة التوبة آية رقم : ٥٩ .

<sup>(£)</sup> سورة الحشر آية رقم : ٧ .

 <sup>(</sup>٥) اخديث أخرجه الإمام مسلم فى كتاب الصلاة ١٩٤ يسنده عن أي عيدة بن عبد الله
 (٥) والحرجه الإمام كتاب الأفان والدعوات ١٧ والترمل في الصلاة ١٠٨ أول المسلمة ١٠٨ والترمل في المسلمة ٣٠ والسر ٨٥ وصاحب الوطأ في القدر ٨ وأحمد بن حبل في المسند ٣ :
 (١-اسأل في التركيم على ١٩٠١ والسر ٨٠ وصاحب الوطأ في القدر ٨ وأحمد بن حبل في المسند ٣ :

<sup>(</sup>٦) سورة التوبة آية رقم : ٩٩ .

<sup>(</sup>٧) سورة التوبة آية رقم : ٩٩ .

<sup>(</sup>٨) سورة الشرح آية رقم : ٧ ، ٨ .

وتال تعالى : ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾ (١) .

وفى صحيح البخارى عن ابن عباس أنه قال: حسبنا الله ونعم الوكيل قالها إبراهيم حين ألقى فى النار ، وقالها محمد عليه حين قال لهم الناس ﴿ إِنْ الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾ وقد قال تعال : ﴿ يا أيها النبى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ﴾ (٢) أى الله وحدد حسبك ، وحسب المؤمنين الذين اتبعوك .

ومن قال : إن الله والمؤمنين حسبك فقد ضل ، بل قوله من جنس الكفرة ، فإن الله وحده هو حسب كل مؤمن به والحسب الكافى ، كما قال تعالى : ﴿ أَلِيسِ الله بكاف عبده ﴾ (٣) .

ولله تعالى حق لا يشركه فيه مخلوق : كالعبادات ، والإخلاص والتصدقة ، والرسول له حق : كالإيمان به ، والصلاة ، والزكاة ، والصيام والصدقة ، والرسول له حق : كالإيمان به ، وطاعته ، واتباع سنته وموالاة من يواليه ، ومعاداة من يعاديه ، وتقديمه فى المخبة على الأهل والمال ، أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » (٤) بل بجب تقديم الجهاد الذى أمر به على هذا كله ، كما قال تعالى : ﴿ قَلْ إِنْ كَانَ آبَاؤَ كُم وَأَبِنَاؤُ كُم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال الشرفصوها وتجهارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد فى سيله فضيصوا حي يأتى الله بأمره والله لا يبدى القور الفاسقين ﴾ (٥) .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران آية رقم : ١٧٣ .

 <sup>(</sup>٢) عوره الأنفال آية رقم : ٦٤ .

<sup>(</sup>٣) سورة الزمر آية رقم : ٣٦ .

 <sup>(3)</sup> الحديث أخرجه الإمام البخارى فى كتاب الإيجان ٨ والإمام مسلم فى كتاب الإيمان ٦٩
 (43) بسنده عن أنس بن مالك قال : قال وسول الله عَيْنَة ـــ وذكره والنسائى فى الإيجان ١٩
 وابن ماجه فى المقدمة ٩ وأحد بن حبل فى المسند ٣ : ١٧٧ ، ٢٠٧ ، حمر. ) .

<sup>(</sup>٥) سورة التوبة آية رقم : ٢٤ .

وقال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقَ أَنْ يَرْضُوهُ إِنْ كَانُوا مؤمنين ﴾ (١) .

وبسط ما فى هذا المختصر وشرحه مذكور فى غير هذا الموضع . والله سبحانه وتعالى أعلم ، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . والحمد الله رب العالمين .

## " فصــــل النهى عن اتخاذ القبور مساجد

وهذا كاف لو لم يرد عن النبي عَيْنَةً وأصحابه من النبي ما يدل على النبي عن ذلك ، مثلما في السحيحين عن ذلك ، مثلما في الصحيحين عن عائشة قالت : قال رسول الله عَيْنَةً في مرضه الذي لم يقم منه : « لعن الله اليود والنصارى اتخذوا قبور أبيائهم مساجد » (٢) ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشى \_ أو خشى \_ أن يتخذ مسجداً . وهذا بعض ألفاظ البخارى ، وفي الصحيحين أيضاً عن عائشة قالت : لما كان مرض رسول الله عَيْنَةً : ذكر بعض نسائه كنيسة رأينها بأرض الحبشة ، يقال لها « مارية » وذكرن من حسنها ، وتصاوير فيها ، فرفع الدي عَيْنَةً رأسه وقال : « إن أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ، ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله » (٢) .

وهذا المعنى مستفيض عنه فى الصحاح والسنن والمسانيد من غير وجه .

<sup>(</sup>١) سورة التوبة آية رقم : ٦٣ .

<sup>(</sup>٢) سبق تخريج اطفيت في هذا الجزء وراجع البطارى في كتاب الصلاة ٤٨ وصلم في الساجد ١٩ وأبر داود في الجنائز ٧٧ ، ٧٨ واقرملدى في الصلاة ١٣١ وصاحب للوطأ في السفر ٨٥ واحد بن حيل في للسند ١ : ١٩٥ ، ٢١٨ ، ٨١٥ ، ٨٠٥ ( حقى ) .

<sup>(</sup>٣) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

وفي صحيح مسلم عن جندب: أن النبي عليه في قال قبل أن يموت بخمس: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور \_ أو قال \_ قبور أنيائهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، فإفي أنهاكم عن ذلك » ونه: «لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً ، لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن صاحبكم خليل الله » (۱) ، وهذا المدنى في الصحيحين من وجوه ، وفيه : « لا ييقين في المسجد خوخة إلا سدت ، إلا خوخة أبي بكر » بين هذين الأمرين اللذين تواترا عنه ، وجمع بينهما قبل موته بخمسة أيام : من ذكر فضل أنى بكر الصديق ، ومن به عن أتخاذ القبر مساجد فيها حسم مادة الشرك التي أفسد بها الدين ، وظهر بها دين الشركين . فإن الله قال في كتابه عن قوم نوح : ﴿ وقالوا لا تدرن الشركين . فإن الله قال في كتابه عن قوم نوح : ﴿ وقالوا لا تدرن كثيراً ﴾ (٢) .

وقد روى البخارى فى صحيحه بإسناده عن ابن عباس قال : صارت الأونان التى كانت فى قوم نوح فى العرب تعبد ، أما ( ود ) : فكانت لحلب بدومة الجندل ، وأما ( سواع ) : فكانت لهذيل ، وأما ( يغوث ) : فكانت لمراد ، ثم لبنى غطيف بالجرف عند سبأ ، وأما ( يعوق ) : فكانت لمبدان ، وأما ( نسر ) : فكانت لحمير لآل ذى الكلاع ، وكانت أسماء لمبدان ، وأما ( نسر ) : فكانت لحمير لآل ذى الكلاع ، وكانت أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا : أوحى الشيطان إلى قومهم : أن انصبوا إلى مجالسهم التى كانوا بجلسون فيها أنصاباً ، وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ولم تعبد حتى إذا هلك أوائك ونسخ العلم عبدت ٢٦) .

<sup>&#</sup>x27;(۱) اخدیث رواه الإمام البخاری ۷ : ۱۱ ، ۱۷ فی فضائل أصحاب النی ﷺ ، ومسلم رقم : ۳۳۸۲ فی فضائل الصحابة باب من فضائل أبی یکر \_ رضی الله عنه \_ والترمذی رقم ۳۳۲۱ فی الناقب باب مناقب آبی یکر الصدیق \_ رضی الله عنه .

<sup>(</sup>٢) سورة نوح آية رقم : ٢٣ ، ٢٤ .

 <sup>(</sup>٣) الحقيث أرواه البغارى في كتاب الفسير : ١ باب ر وداً ولا سواماً ولا يغوث ويعرق ) ٤٩٣٠ عن ابن جريح وقال مطاء عن ابن هاس رحى الله عنهما قال : وذكره .

وقد ذكر قريباً من هذا المعنى طوائف من السلف ، في «كتب التفسير » ، و «قصص الأنبياء » وغيرها : أن هؤلاء كانوا قوماً صالحين . ثم منهم من ذكر أنهم كانوا يعكفون على قبورهم . ثو صوروا تماثيلهم ، ومنهم من ذكر أنهم كانوا يصحبون تماثيلهم معهم في السفر يدعون عندها ، ولا يعبدونها ، ثم بعد ذلك : عبدت الأوثان .

ولهذا : جمع السي عَلَيْنَةً : بين القبور والصور ، في غير حديث ، كا في صحيح مسلم ، عن أبي الهياج الأسدى قال : قال لى على بن أبي طالب : ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله عَلَيْنَةً و « أمرنى أن لا أدع قبراً مشرفاً إلا سويته ، ولا تمثالًا إلا طبسته » (١) ، فأمره بمحو الصور ، وتسوية القبور ، كما قال في الحديث الآخر الصحيح : « إن أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك التصاوير ، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة » .

 <sup>(</sup>١) مين تخريج هذا الحديث قرياً من هذا وراجع مسلم ل كتاب الجنائر ٩٣ وأبو داود في الجنائر ٨٦ والترمذى في الجنائر ٩٥ وأحمد بن حبل في المسند ١ : ٩٩ ، ١٧٩ ( حلمي ) .
 (٢) مين تخريج هذا الحديث قريباً من هذا .

<sup>(</sup>٣) سبق تخريج هذا الحديث وراجع أبا داود ل الجنائز ٧٥ والترمذي لى الصلاة ٢٩١ ، ٩٣٧ ( ١٣٧ ، ٣٣٤ ، ٣٣٧ ، ٣٣٧ ، ٣٣٧ ، ٣٣٧ ، ٣٣٩ . ٢٣٩ ، ٣٣٧ ، ٣٣٤ ، ٢٣٩ . ٢٨٩ . ٢٨٩ . ٢٨٩ . ٢٨٩ . حديث . رحليس ) .

وقد ظن طائفة من أهل العلم أن الصلاة في المقبرة نهى عنها من أجل النجاسة ، لاختلاط تربتها بصديد المرق ، وخومهم ، وهؤلاء قد يفرقون بين المقبرة الجديدة . والقديمة ، وين أن يكون هناك حائل أو لا يكون . والتعليل بهذا ليس مذكوراً في الحديث ، ولم يدل عليه الحديث لا نصأ غير واحد من العلماء من السلف والحلق الصحيحة عند غيرهم ما ذكره غير واحد من العلماء من السلف والحلف في زمن مالك والشافعي وأحمد وغيرهم : إنما هو ما في ذلك من الشبه بالمشركين ، وأن تصير ذريعة إلى الشرك و ولهذا نهى عن اتخاذ قبور الأنباء مساجد . وقال : « إن أولئك إذا مات فيم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك التصاوير » . وقال : « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور المساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد » ونهى عن الصلاة إليا .

 <sup>(</sup>١) اخديث أخرجه ابن ماجه فى كتاب المساجد ٤ باب المواضع الني تكره فيها الصلاة
 ٧٤٥ ــ عن عمرو بن يمحى عن أيه ، وحاد بن سلمة عن عمرو بن يمحى عن أيه عن أبى سعيد
 الحدرى قال : قال وصول الله ﷺ ــ وذكره .

ومعلوم أن النبى لو لم يكن إلا لأجل النجاسة ، فعقابر الأنبياء لا تنتن ، بل الأنبياء لا يبلون ، وتراب قبورهم طاهر ، والنجاسة أمام المصل لا تبطل صلاته ، والذين كانوا يتخذون القبور مساجد كانوا يفرشون عند القبور المفارش الطاهرة فلا يلاقون النجاسة ، ومع أن الذين يعللون بالنجاسة لا ينفون هذه العلة ، بل قد ذكر الشافعي وغيره النبى عن أتخذ المساجد على القبور ، وعلل ذلك بخشية التشبه بذلك ، وقد نص على النبى عن بناء المساجد على القبور غير واحد من علماء المذاهب ، من أصحاب مالك والشافعي وأحمد ، ومن فقهاء الكوفة أيضاً ، وصرح غير واحد منهم بتحريم ذلك ، وهذا لا ريب فيه بعد لعن النبي عليه ومبالغته في النبى عليه ومبالغته في عند لعن النبي عليه ومبالغته في عند ذلك .

واتخاذها مساجد يتناول شيئين: أن ينى عليها مسجد، أو يصلى عندها من غير بناء، وهو الذي خافه هو، وخافته الصحابة إذا دفنوه بارزأ: خافوا أن يصلى عنده فيتخذ قبره مسجداً، وفي موطأ مالك عنه أنه قال : « اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعيد » (١) روى ذلك مسنداً ومرسلا وفي سنن أنى داود أنه قال : « لا تتخذوا قبرى عيداً، وصلوا على حيثاً كتم فإن صلاحكم تبلغني » (١).

وما يرويه بعض الناس أنه ﷺ صلى بمسجد الخليل ، أو صلى عند قبر الحليل ، فإن هذا الحديث غير ثابت عند أهل العلم ، وإن كان قد ذكر ذلك طائفة توصف بالصلاح ، بل الذى في الصحيحين أنه صلى في بيت المقدس . وهذا باب واسع ، فمن المعلوم أنه لو كان الدعاء عند قبور الأنبياء والصالحين أفضل من الدعاء عند غيرها لكان ينبغي أن تستحب الصلاة في تلك البقاع ، واتخاذها مساجد ، فإن الصلاة مقرونة بالدعاء ، ولهذا لا يقول مسلم أن الموضع الذى ينبي عن الصلاة فيه ، كأعطان الإبل أو المقبرة والمواضع النجسة يكون الدعاء فيه أفضل من الدعاء في غيره ، بل من قال ذلك : فقد راغم الرسول ، وجعل ما نهى عنه من الشرك وأسباب الشرك وأسباب الشرك عائد أم فضلا على ما أمر به من التوحيد وعبادة الله وحده .

 <sup>(</sup>١) سبق تخريج هذا الحديث وراجع الموطأ في صلاة السف .

<sup>(</sup>٢) سبق تخريج هذا الحديث قريباً من هذا .

ومن هنا أدخل أهل النفاق في الإسلام ما أدخلوه ، فإن الذي ابتدع 
دين الرافضة كان زنديقاً يهودياً أظهر الإسلام وأبطن الكفر ليحتال في إفساد 
دين المسلمين \_ كما احتال « بولص » في إفساد دين النصارى (١) \_ سعى 
في الفتنة بين المسلمين حتى قتل عنان ، وفي المؤمنين من يستجيب 
للسافقين ، كما قال تعالى : ﴿ لو خرجوا فيكم مازادوكم إلا خيالاً 
للمنافقين ، كما قال تعالى : ﴿ لو مرجوا فيكم مازادوكم إلا خيالاً 
تفرقت الأمة ، ابتدع ما ادعاه في الإمامة ، من النص والمعسمة وأظهر 
التكلم في أي بكر وعمر ، وصادف ذلك قلوباً فيها جهل وظلم وإن لم تكن 
كافرة ، فظهرت بدعة الشيع (٣) التي هي مفتاح باب الشرك ثم لما تمكنت 
والجماعة إلا خلف المصوم .

ورووا في إنارة المناهد وتعظيمها والدعاء عندها من الأكاذيب ما لم أجد مثله فيما وقفت عليه من أكاذيب أهل الكتاب ، حتى صنف كبيرهم ابن النعمان كتاباً في « مناسك حج المناهد » وكذبوا فيه على النبي عليه وأهل يبته أكاذيب بدلوا بها ديه ، وغيروا ملته ، وابدعوا الشرك المناق منوح ، فصاروا جامعين بين الشرك والكذب ، كما قرن الله ينهما في غير مضركين موضع ، كقوله : ﴿ واجتبوا قول الزور حفاء فله غير مضركين به ﴾ (١) وفي الصحيح ، عن النبي عليه أنه قال : « عدلت شهادة الزور الإشراك بالله موتين » ، ثم قرأ هده الآية وقال تعالى : ﴿ إِن اللهين الخلوا المجل سيناهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزى المفتوين ﴾ (٥).

 <sup>(</sup>۱) واحد النماری نمری کبهری ومهاری وأنشد سیویه شاهداً على قوله :
 اراه إذا دار السعشا متحفساً ویصخی لدیه وهو نصران شامس

نواه إن دار المستند المحمد المحمد والمستحى النهم والقو القراراة المامل والمرأة المراقب المرأة المراقب المرأة المرأة المراقبة إلا بناءى السبب الأبيم قالوا رجال المراقبة المراقبة إلى المحمد المراقبة المراقبة المراقبة المحمد الم

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة آية رقم: ٧٧ .

<sup>(</sup>٣) النشيع : الدلول اللغرى : الأعمار والأماع ، وأما المدلول السيامي فقصد به اخزب الماصر لآل يت عل ، وكل إمام لا ينسب إلى هذه اليت تعد سلطته غير شرعية . (٤) سورة اخيج آية رقيم : ٣٠ .

<sup>(</sup>a) سورقالأعراف آية رقم : ١٥٣ .

ونان تعالى : ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنم تزعمون ، ونزعنا من كل أمة شهيداً فقلنا هاتوا برهانكم فعلموا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ (١) .

وهذا الحق الله كما ثبت عنه في الصحيح أنه قال لمعاذ بن جبل: « يا معاذ ! أتدرى ما حق الله على عباده ؟ » قال الله ورسوله أعلم ، قال : « حقه على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، يا معاذ ؟ أتدرى ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ » قال : الله ورسوله أعلم ، قال : « حقهم عليه أن لا يعذبهم » (٢) وقال تعالى : ﴿ وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إن أنتم إلا مفترون ﴾ (٢) ومثل هذا في القرآن متعدد : يصف أهل الشرك بالفرية ؟ ولهذا طالبهم بالبرهان والسلطان ، كما في قوله : ﴿ وَمَنْ يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه ﴾ (١) وفي توله : ﴿ قُلُ أُرَايِتُمْ مَا تَدْعُونَ مِن دُونَ اللهُ أُرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مَنِ الْأَرْضِ أم لهم شرك في السموات ائتوني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إنّ كنتم صادقين ﴾ (°) وقال : ﴿ فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلقُ الله ذلك الدين القم ، ولكن أكثر الناسُ لا يعلمون " منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين ه من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون . وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فويق منهم

<sup>(</sup>١) سورة القصص آية رقم : ٧٤ ، ٧٠ .

<sup>(</sup>٣) هذا جزء من حميث رواه الإمام البخارى فى كتاب الوحيد: ١ ما جاه فى معاده النبي كلي أساده إلى توحيد الله بناراتى وتعالى ١٩٧٣ بسنده من يكبي بن عدد الله بن صبيلي أنه سميد أما معده مولى ابن عمامي يقول: محمدت ابن عمامي يقول لما يعث النبي كلي قال: وذكره ومسلم في كتاب الإيجان ٨٤٠ ـ ١٥ و وقعد بن حمل فى السند ١ . ٣٠٩ ، ٥٣٥ و حطين ).

 <sup>(</sup>٣) سُورة الأعراف آية رقم : ٦٥ .
 (٤) سورة المؤسون آية رقم : ١١٧ .

<sup>(</sup>٥) سورة الأحقاف آية رقم: ١ .

بربهم يشركون . ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون . أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون كه (١) .

وَوَلَهُ تَمَالًى : ﴿ وَلا تَكُونُوا مِن المُشرِكِينَ \* مِن الذِينِ فَرَقُوا دينِهِم وكانوا شيعاً ﴾ (٢) لأن الترجيد هو دين الله الذي بعث به الأولين والآخرين ، كما قال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلفة يعبدون ﴾ (٤) وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولًا أن اعبدوا الله واجتبوا الطاغوت ﴾ (٩) وقد ثبت في الصحيح عن التي ﷺ أنه قال : ﴿ إِن الله يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله هيماً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه الله أشركم » .

ولهذا كان المتخذون القبور مساجد لما كان فيهم من الشرك ما فيهم قد فرقوا دينهم وكانواشيعاً ، فنجد كل قوم يعظمون متبوعهم أو نبيهم ، ويقولون : الدعاء عند قبره يستجاب ، وقلوبهم معلقة به دون غيره من قبور الأنبياء والصالحين وإن كان أفضل منه ، كما أن عباد الكواكب والأصنام كل منهم قد اتخذ إلهه هواه ، فهو يعبد ما يؤلهه ، وإن كان غيره أفضل منه .

ثم إنهم يسمون ذلك « زيارة » وهو اسم شرعى وضعوه على غير موضعه ، ومعلوم أن « الزيارة الشرعة » التى سنها رسول الله عليه الأمته : تتضمن السلام على الميت والدعاء له ، بمنزلة الصلاة على جنازته ، فالمصلى على الجنازة قصده الدعاء للميت ، والله تعلل يرحم الميت بدعائه ، ويثيه هو على صلاته ، كذلك الذي يزور القبور على الوجه المشروع ، فيسلم عليهم ، ويدعو لهم ، يرحمون بدعائه ، ويتاب هو على إحسانه

<sup>(</sup>١) سورة الروم آية رقم : ٣٠ ــ ٣٥ .

 <sup>(</sup>۲) سورة الروم آية رقم: ۳۱ ، ۳۲ .

<sup>(</sup>٣) سورةالأنبياء آية رقم : ٧٥ .

 <sup>(</sup>٤) سورة الزخرف آية رقم : ٤٥ .
 (٥) سورة النحل آية رقم : ٣٦ .

إليهم ، وأين قصد النفع للعيت من قصد الشرك به ؟! ففي صحيح مسلم عن بريدة قال : كان رسول الله عليه المعلم إذا خرجوا للمقابر أن يقول قائلهم : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله يكم لاحقون ، أنتم لنا فوط ، ونحن لكم تبع ، نسأل الله لنا ولكم العافية » (١) .

وقى صحيح مسلم، عن عائشة: قلت كيف أقول يا رسول الله قال: « قولى: السلام على أهل الديار من المؤمين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله يكم لاحقون » . ونجوز زيارة قبر الكافر لأجل الاعتبار ، دون الاستغفار له ، كما في الصحيحين عن أنى هريرة قال: « إن السي عَلِيَّةٍ زار قبر أمه فيكى ، وأساذته في ان أزورها فاذن لى ، فزوروا القبور ، فإنها تذكر واستأذته في أن أزورها فاذن لى ، فزوروا القبور ، فإنها تذكر

وقد ثبت عنه فى الصحيح من حديث أنس قال : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها » .

وأما زيارة القبور لأجل الدعاء عندها ، أو النوسل بها ، أو الاستشفاع بها ، فهذا لم تأت يه الشريعة أصلاً ، وكل ما يروى فى هذا الباب ، مثل قوله : « من زاولى وزار قبر أنى فى عام واحد ضمنت له على الله الجنة » و « من حج ولم يزرنى فقد جفانى » و « من زارنى بعد ممائى فكأفا زارنى فى حياتى » . فهى أحاديث ضعيفة ، بل موضوعة ، لم يرو أهل الصحاح والسنن المشهورة والمسانيد منها شيئاً .

وغاية ما يعزى مثل ذلك إلى كتاب الدارقطنى ، وهو قصد به غرائب السنن ، ولهذا يروى فيه من الضعيف ، والموضوع ، مالا يرويه غيره ، وقد

<sup>(</sup>١) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

 <sup>(</sup>٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الجنائر ٨٠ ١ عن يزيد بن كيسان عن أبي حارم
 عن أبي هريرة قال : وذكره ، ورواه في الأضاحي ٣٧ وصاحب الموطأ في الضحايا ٨ وأحمد بن
 حبل في المسند ٣ : ٨٨ ( حلمي ) .

اتفق أهل العلم بالحديث على أن جرد العزو إليه لا يبيح الاعتاد عليه ، ومن كتب من أهل العلم بالحديث فيما يروى في ذلك يبين أنه ليس فيها حديث صحيح .

بل قد كره مالك وغيره أن يقال :

زرت قبر النبى ﷺ، ومالك أعلم الناس ببذا الباب ، فإن أهل المدينة أمل الأمصار بذلك ، ومالك إمام أهل المدينة ، فلو كان في هذا سنة عن رسول الله ﷺ : فيها لفظ : « زيارة قبره » لم يخف ذلك على علماء أهل مدينته وجبران قبره \_ بأبي هو وأمى ﷺ.

و لهذا كانت السنة عند الصحابة ، وأئمة المسلمين ، إذا سلم العبد على النبي على النبية ، ولا يدعو مستقبل القبلة ، ولا يدعو مستقبل المجرة ، والحكاية التي تروى في خلاف ذلك عن مالك مع المنصور باطلة لا أصل لها . ولم أعلم الأثمة تنازعوا في أن السنة استقبال القبلة وقت الدعاء ، لا استقبال القبر النبوى ، وإنما تنازعوا وقت السلام عليه . فقال الأكثرون : يسلم عليه مستقبل يا أبا يكر ، السلام عليك يا أبت ثم ينصرف ، فإذا كان الدعاء في مسجد رسول الله عليه : أمر الأثمة فيه باستقبال القبلة .

كما روى عن الصحابة ، وكرهوا استقبال القبر ، فما الظن بقبر غيره ، وهذا مما يبين لك أن قصد الدعاء عند القبور : ليس من دين المسلمين .

ومن ذكر شيئاً يخالف هذا من المسنفين في المناسك أو غيرها فلا حجة معه بذلك ، ولا معه نقل عن إمام متبوع ، وإنما هو شيء أخذه بعض الناس عن بعض ، لأحاديث ظنوها صحيحة وهي باطلة ، أو لعادات مبتدعة ، ظنوها سنة بلا أصل شرعي .

ولم يكن في العصور المفضلة « مشاهد » على القبور ، وإنما ظهر

ذلك وكثر فى دولة بنى بويه ، لما ظهرت القرامطة (١) بأرض المشرق والمغرب وكان بها زنادقة كفار ، مقصودهم تبديل الإسلام ، وكان فى بنى بويه من الموافقة لهم على بعض ذلك ، ومن بدع الجهمية (١) ، والمعتزلة (٢) ، والرافضة ، ما هو معروف لأهل العلم ، فبنوا المشاهد المكلوبة كمشهد (على رضى الله عنه ) وأمثاله . وصنف أهل القرية الأحاديث فى زيارة المشاهد والصلاة عندها ، والدعاء عندها ، وما يشبه ذلك ، فصار هؤلاء الزنادقة وأهل البدع المتبعون لهم يعظمون المشاهد ، وبينون المساجد ، وذلك : ضهد دين المسلمين ويستترون بالتشبع . ففى الأحاديث المتقدمة المتواترة عنه من تعظيم الصديق ، ومن النبى عن اتخاذ القبور مساجد ، ما فيه رد لهاتين المدعتين اللتين هما أصل الشرك وتبديل الإسلام .

ومما يين ذلك أن اتله لم يذكر « المشاهد » ولا أمر بالصلاة فيها ، وإنما أمر بالسلاة فيها ، وإنما أمر بالمساجد ، فقال تعالى : ﴿ وَمِن أَطْلِم مَمْن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خوابها ﴾ (؛) ولم يقل : مشاهد الله : بل قد أمر النبى على على أن لا يدع قبراً مشرفاً إلا سواه ، ولا تمثألاً إلا طمسه ، ونهى عن اتخاذ القبور مساجد ، ولعن من فعل ذلك .

<sup>(</sup>١) هم فرقة من الباطنية نسبوا إلى حمدان قرمط ، وكانوا بيواهدون فيما ينهم فهوو المنطر فى المقرن السابع فى المثلفة الداوية ، وخرج منهم ، لميامان بن الحسن من الأحساء على هذه الدعوى و تعرض للحجيج وأمرف فى الفقل تم دعل مكة ، وقبل من كان فى الطوف وطرح الفقل فى بتر زمزم واميزم بعد ذلك إلى هجر ، وقبل بيت هيما رحته امرأة من سطحها بلبة على رأسه قلته . و راجع قارة همارف القرن العشرين ٧ : ٧١٧ ـ ١٩٧٨ ) .

<sup>(</sup>٣/ أتباع جهيم بن صفوان الذى قال بالإجبار والاضطرار إلى الأصفال وأنكر الاستطاعات كلها ، [ راجع في شأن هذه الفوقة : الفوقى بين الفوقى ٢٩١ ــ ٣١٥ والتيصير ص ٦٣ والملل والمحل ٢ : ٨٦ ] .

 <sup>(</sup>٣) سبق الحديث من هذه الفرقة في كلمة وافية وواجع الفرق بين الفرق 114 والبصير
 من ٥٠ والملل والمحل ١ : ٤٦ .
 (٤) سورة البقرة آية وقم : 118 .

<sup>(3 - 3 - 3 - 7</sup> 

نهذا أمر بتخريب المشاهد لا بعمارتها ، سواء أريد به العمارة الصورية أو المعنوية ، وقال تعالى : ﴿ ولا تباشروهن وأنم عاكفون في المساجد ﴾ (١) ولم يقل في المشاهد ، وقال تعالى : ﴿ قَلَ أَمُو رَفِي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد ﴾ (١) ولم يقل عند كل مشهد . وقال تعالى : ﴿ ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله ﴾ (٢) ولم يقل مشاهد الله ﴾ (٢) ولم يقل مشاهد الله ﴾ (٢) ولم يقل قوله : ﴿ إِنَّا يعمر مساجد الله من المشاهد هم مشركون ، أو متشبهون بالمشركين . إلى قوله : ﴿ إِنَّا يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام المسلاة وآلة وأقام المسلاة الذي الله عدم مشاهد الله .

بل عمار المشاهد يخشون غير الله ، فيخشون الموتى ولا يخشون ، الله ، إذ عبدوه عبادة لم ينزل بها سلطاناً . ولا جاء بها كتاب ولا سنة ، كا قال الخليل عليه السلام في مناظرته للمشركين لما حاجوه ، وحوفوا آلهتهم : كا وكيف أنحاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأى الفويقين أحق بالأمن أن كتم تعلمون في (٥) وقال تعلى : ﴿ اللهن آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك فيم الأمن وهم الآي : ﴿ اللهن آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم في شق ذلك على أصحاب النبي عَلَيْهُ : وقالوا يا رسول الله ! أينا لم يظلم نفسه ؟ فقال النبي عَلَيْهُ : الله الشرك الظلم نفسه ؟ فقال النبي عَلَيْهُ : عظلم فالم الله المهد الصالح : ﴿ إن الشرك لظلم على أومه نوفع (٢) وقال تعالى : ﴿ وتال العالم العالم العالم على قومه نوفع درجات من نشاء في (٨) قال زيد بن أسلم وغيره : بالعلم ، وقال تعالى : درجات من نشاء في (٨) قال زيد بن أسلم وغيره : بالعلم ، وقال تعالى :

<sup>(</sup>١) سورة البقرة آية رقم : ١٨٧ .

<sup>(</sup>٢) سُورَةُ الْأَعْرَافِ آيَةً رُقَمَ : ٢٩ .

 <sup>(</sup>٣) سورة التوبة آية رقم : ١٧ .
 (٤) سورة التربة آية رقم : ١٨ .

 <sup>(0)</sup> سورة الأتعام آية رقم: ٨١.
 (١) سورة الأتعام آية رقم: ٨٢.

 <sup>(</sup>۷) الحدیث أخرجه الشیخان والساقی والعرملی فی أیواب الطسیو ۳۰۹۹ بسنده عن علقمة عن عبد الله قال : وذکره . وقال الترملی هذا حدیث حسن صحیح .

<sup>(</sup>٨) سورة يوسف آية رقم : ٧٦ .

﴿ وَأَنْ الْمُسَاجِدُ لَلَّهُ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللهِ أَحْداً ﴾ (١) ولم يقل وإن المشاهد لله ، بل أهل المشاهد يدعون مع الله غيره .

ولهذا لما لم يكن بناء المساجد على القبور التي تسمى « المشاهد » وتعظيمها من دين المسلمين ، بل من دين المشركين ، لم يحفظ ذلك فإن الله ضمن لنا : أن يحفظ الذكر الذي أنزله كم قال : ﴿ إِنَّا نَحْنَ نَوْلُنَا اللّهُ كُو وَإِنَّا لَهُ خَافِظُونُ ﴾ (٢) فما بعث الله به رسوله من الكتاب والحكمة محفوظ ، وأما أمر المشاهد فغير محفوظ ، بل عامة القبور التي بنيت عليها المساجد ، إما مشكوك فيها ، وإما متيقن كذبها ، مثل القبر الذي يكل الذي يقال إنه قبر أي بكرك الذي يقال : إن به توح ، والذي بظاهر دمشق الذي يقال إنه قبر أي الترف ، والقبور التي مناك التي يظن أنها قبر عائشة أو أم سلمة \_ زوج الذي بطائة النجف ، أو المشهد الذي بطائة النجف ، أو المشهد الذي بقال : إنه على الحسين بالقاهرة ، والمشهد الذي بحلب ، وأمثال هذه المشاهد ، فهذه كلها كذب باتفاق أهل العلم .

وأما القبر الذي يقال : إنه « قبر خالد بن الوليد » بحمص ، والذي يقال : إنه قبر أبي مسلم الخولاني بداريا ، وأمثال ذلك : فهذه مشكوك فيها ، وقد نعلم من حيث الجملة أن الميت : قد توفي بأرض ولكن لا يتعين أن تلك البقعة مكان قبره : كقبر بلال ونحوه بظاهر دمشق ، وكفير فاطمة بالمدينة وأمثال ذلك ، وعامة من يصدق بذلك يكون علم به : إما مناماً ، وإما نقلًا لا يوثق به ، وإما غير ذلك . ومن هذه القبور ما قد يتيقن ، لكن لا يترتب على ذلك شيء من هذه الأحكام المبتدعة .

ولهذا كان السلف يسدون هذا الباب ، فإن المسلمين لما فتحوا تستر ، وجدوا هناك سرير ميت باق ، ذكروا أنه « دانيان » ووجدوا عنده كتاباً فيه ذكر الحوادث ، وكان أهل تلك الناحية يستسقون به . فكتب في ذلك أبو موسى الأشعرى إلى عمر ، فكتب إليه عمر أن يحفر بالنهار ثلاثة عشر قيراً ، ثم يدفن بالليل في واحد منها ، ويعفى قيره ، لتلا يفتين الناس به ،

 <sup>(1)</sup> سورة الجن آيةرقم : ١٨ .
 (٢) سورة الحجر آية رقم : ٩ .

وهذا كما نقلوا عن عمر أنه بلغه : أن أقواماً يزورون الشجرة التى بويع تحنها الرصوان ، ويصلون هناك ، فأمر بقطع الشجرة ، وقد ثبت عنه أنه كان في سفر ، فرأى قوماً يتابون بقمة يصلون فيها ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : هذا مكان صلى فيه رسول الله ميكاني . فقال : ومكان صلى به رسول الله ميكاني . ومكان صلى به رسول الله ميكاني ؟ أثريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد ؟ إنما هلك بنوا إسرائيل ببذا . من أدركته فيه الصلاة فليصل وإلا فليمض .

واعلم أنه للس مع أحد من هؤلاء ما يعارض به ذلك ، إلا حكاية عن بعضهم ، أنه قال : إذا كانت لكم إلى الله حاجة ، فادعوه عند قبرى ، أو قال : قبر فلان هو الترياق المجرب ، وأمثال ذلك من هذه الحكايات التى قد تكون صدقاً ، وقد تكون كذباً ، وبقدير أن تكون صدقاً : فإن قائلها غير معصوم ، وما يعارض النقل الثابت عن المعصوم بنقل غير ثابت عن غير معصوم إلا من يكون من الضالين إخوان الشياطين ، وهذا من أسباب الشرك ، وتغيير الدين .

وأما قول القائل : إن الحوائج تقضى لهم بعض الأوقات ، فهل يسوغ ذلك لهم قصدها ؟ فيقال : ليس ذلك مسوغ قصدها لوجوه :

أحدها: أن المشركين وأهل الكتاب يقضى كثير من حوائجهم بالدعاء عند الأصنام ، وعند تماثيل القديسين ، والأماكن التي يعظمونها ، وتعظيمها حرام في زمن الإسلام . فهل يقول مسلم : إن مثل ذلك سوغ لهم هذا الفعل المحرم بإجماع المسلمين ؟! وما تجد عند أهل الأهواء والدع من الأسباب - التي بها ابتدعوا ما ابتدعوه - ألا تجد عند المشركين وأهل الكتاب من جنس تلك الأسباب ما أوقعهم في كفرهم وأشد ، ومن تدبر هذا : وجده في عامة الأمور . فإن البدع مشتقة من الكفر ، وكان الإيمان : هو فعل ما أمر الله به ورسوله ، وترك ما نبى عنه ورسوله ، فإذا يضم المأمور ، وعوض عنه بمعض المخطور كان في ذلك من نقص الإيمان يقدر ذلك .

والبدعة لا تكون حقاً محضاً ، إذ لو كانت كذلك لكانت مشروعة ، ولا تكون مصلحتها , اجحة على مفسدتها ، إذ لو كانت كذلك لكانت مشروعة ، ولا تكون باطلاً عصاً لا حق فيه ، إذ لو كانت كذلك لما اشتبت على أحد ، وإنما يكون فيها بعض الحق وبعض الباطل ، وكذلك دين المشركين وأهل الكتاب ، فإنه لا يكون كل ما يخيرون به كذباً ، وكل ما يأمرون به فساداً ، بل لابد أن يكون في خيرهم صدق ، وفي أمرهم نوع من المصلحة ، مع هذا فهم كفار بما تركوه من الحق ، وأتوه من الباطل . الوجه الثاني : أن هذا الباب يكتر فيه الكذب جداً ، فإنه لما كان الكذب مقروناً بالشرك ، كما دل عليه القرآن في غير موضع ، والصدق مقروناً بالإخلاص ، فالمؤمنون أهل صدق وإخلاص ، والكفار أهل كذب وشرك ، وكان في هذه المشاهد من الشرك ما فيها : اقترن بها الكذب من وجره متعددة .

منها : دعوى أن هذا قبر فلان المعظم أو رأسه ففى ذلك كذب كثير . والثانى : الإخبار عن أحواله بأمور يكثر فيها الكذب .

والثالث: الإخبار بما يقضى عنده من الجاجات، فما أكثر ما يحتال المظمون للقبر بحيل يلبسون على الناس أنه حصل به خرق عادة، أو قضاء حاجة، وما أكثر من يخبر بما لاحقيقة له، وقد رأينا من ذلك أموراً كثيرة جداً.

الرابع: الإخبار بنسب المتصلين به ، مثل كثير من الناس يدعى الانتساب إلى قبر ذلك الميت إما بنبوة ، وإما بغير بنوة ، حتى رأيت من يدعى أنه من ولد إبراهيم بن أدهم (١) مع كذبه فى ذلك ، ليكون سادن قبره ، وأما الكذب على العترة البوية فأكثر من أن يوصف ، فبنوا عبيد به الذين يسمون القداح به الذين كانوا يقولون إنهم فاطميون ، وبنوا المقارة ، وبقوا ملوكا : يدعون أنهم علويون نحو مائتى سنة ، وغلوا على نصف مملكة الإسلام حتى غلوا فى بعض الأوقات على بغداد ، وكانوا كما

<sup>(</sup>١) سبق الحديث عن إبراهم بن أدهم في كلمة وافيه .

قال فيهم أبو حامد الغزالى (١) : ظاهر مذهبهم الرفض وباطنه الكفر المحض.

وقد صنف القاضى أبو بكر بن الطيب كتابه الذى سماه « كشف الأسرار ، وهنك الأستار » فى كشف أحوالهم ، وكذلك ما شاء الله من علماء المسلمين ، كالقاضى أبى يعلى ، وأبى عبد الله محمد بن عبد الكريم الشهرستانى (۲) .

وأهل العلم كلهم يعلمون أنهم لم يكونوا من ولد فاطمة ، بل كانوا من ذرية المجوس ، وقبل من ذرية يهودى ، وكانوا من أبعد الناس عن رسول الله يتخلط في سنته وديه : باطن دينهم مركب من دين المجوس والصابمين ، وما يظهرون من دين المسلمين : هو دين الرافضة . فخيار المتديين منهم هم الرافضة ، وهم جهالهم ووامهم ، وكل من دخل معهم يظن أنه مسلم ، ويعتقد أن دين الإسلام حقاً ، وأما خواصهم ، من ملوكهم وعلمائهم ، فيعلمون أنهم خارجون من دين الملل كلهم ، من دين يكونوا أيضاً على قاعدة فيلسوف معين .

ولهذا انتسب إليهم طوائف المتفلسفة ، فابن سينا (٣) ، وأهل بيته من

<sup>(1)</sup> هو محمد بن عمد ان عمد انتزال الطوسى أبو حامد الغزالي فيلسوف متصوف له نحو بنائي مصنف ولد عام ٥٠٠ هـ في طوس ورحل إلى نيسابور تم إلى بغداد فاخجاز فيلاد الشام فمصر وعاد إلى بلدته من كمه : إحباء علوم الدين ، وباقات الفلاسفة ، والاقتصاد فى الاحتقاد ، منطاست الفلاسفة ، وفي ذلك كثير تول عام ٥٠٠ هـ .

 <sup>[</sup> راجع وفيات الأعيان ١ : ٣٦٣ وشفرات الذهب ٤ : ١٠ وملتاح السعادة ٧ :
 ٢١٠ \_ ٢١٠ ] .

<sup>(</sup>٣) هو محمد بن عبد الكريم بن أحمد أبو الفحح الشهرستاني من فلاسفة الإسلام ، كان إماماً ألى علم الكلام وأدان الأم ومذاهب الفلاسفة وانقبل إلى بعداد صنة ١٠٥ هـ فألفم فلاث سنين وعد البنده وقول يا عام ٥٨٥ من كبه : الملل والنحل ، ونهاية الإقدام ، والإرهاد إلى تقداد المعارضي ذلك . ( راجع وفيات الأعياد ١٠ : ٨٩٧ وفقاح السعادة ١ : ٣٩٤ وقارط حكماء الإسلام ١٩٥١ م.

<sup>(</sup>٣) هو الحمين بن عبد الله بن سبنا أبر على صاحب التصانيف في الطب والمطلق والطبيعات والإلحات أصله من ملخ ومولده في إحدى قرى نجارى عسكرها تولى عام ٤٣٨ هـ من تصانيف: الماد، رسالة في الحكمة، الشفاء، أسرار الحكمة المشرقية أرجوزة في المطلق، \_\_\_\_

أتباعهم ، وابن الهيثم (١) وأمثاله من أتباعهم ، ومبشرين فاتك ونحوه من أتباعهم ، وأصحاب « رسائل إخوان الصفا » صنفوا الرسائل على نحو من طريقتهم ومنهم . الإسماعيلية ، وأهل دار الدعوة فى بلاد الإسلام ، ووصف حالهم ليس هذا موضعه .

وإنما القصد أنهم كانوا من أكذب الناس، وأعظمهم شركاً، وأنهم يكذبون فى النسب وغير النسب، ولذلك تجد أكثر المشهدية الذين يدعون النسب العلوى كذابين، إما أن يكون أحدهم مولى لبنى هاشم، أو لا يكون بينه وبينهم لا نسب ولا ولاء، ولكن يقول أنا علوى، وينوى علوى المذهب، وبجعل علياً رضى الله عنه، وعن أهل بيته الطاهرين \_ كان دينهم دين الرافضة، فلا يكفيه هذا الطعن فى على حتى يظهر أنه من أهل بيته أيضاً، فالكذب فيما يتعلق بالقبور أكثر من أن يمكن سطره فى هذه الفتوى.

الحامس: أن الرافضة: أكذب طوائف الأمة على الإطلاق، وهم أعظم الطوائف المدعية للإسلام غلواً، وشركاً، ومنهم كان أول من ادعى الإلهية في القراء، وادعى نبوة غير النبي عَلَيْكُ ، كمن ادعى نبوة على ، وكالهتار بن أنى عبيد الله (٢) ادعى النبوة ثم يليهم الجهال كفلاة ضلال العباد وأتباع المشائخ، فإنهم أكثر الناس تعظيماً للقبور بعد الرافضة، وأكثر الناس غلواً بعدهم، وأكثر الطوائف كذباً، وكل من الطائفتين فيها شبه من

حى بن يقطان ، وغور ذلك كثير . [ راجع وفيات الأعيان ١ : ١٥٧ وتاريخ حكماء الإسلام
 ٢٧ ـ ٧٧ وعزانة البندادى ٤ : ٢٠١ ودائرة المعارف الإسلامية ١ : ٢٠٣ .

(١) هو محمد بن الحسن بن الحيثم أبر على مهتدس من أهل البصرة يلفب ينظيموس الثانى له تصائيف في الفندسة بلغ متربه الحاكم الفاطعية ور صاحب مصر بم العداد ورحرج للقائد وبالغ في إكرامه ، ولكم منطق عن الاميان بشيء جديد في هددسه فاعداد بما الم يتفع الحاكم فولاه بعض الراوين فيرالاها خالفاً ثم تظاهر بالحيزت فقيده في منزله إلى أن مات عام ٣٠٠ هـ . [ واجع المباشات الأطباء ٢ - ٩ ٩ ـ ٩ و دائرة المعارف الإسلامية ٢ ٩٩٨ ).

(7) هو التعار بن أنى عيد بن مسعود القفى أو إسحاق من زهماه التالرين على بنى أمية وأحد الشجعان من أهل الطاقف . ولما قبل أخسين دعا إلى إمامة عمد بن الحقيقة فمايته زهاه مسعة عشر المدر جول مرآ ، قبل غمر بن ذى الحوض الذى باشر قبل اخسين ، وقبل عبد الله بن زياد ، قطه مصحب بن الزبير عام ٧٧ هـ | راجع ابن الأكبر ٢٤ - ٨٠ ، والطوى ٧٤ . النصارى ، وكذب النصارى وشركهم وغلوهم معلوم عند الخاص والعام ، وعند هذه الطوائف من الشرك والكذب مالا يحصيه إلا الله .

الوجه النالت: أنه إذا قضيت حاجة مسلم وكان قد دعا دعوة عند قره، فمن أين له أن لذلك القبر تأثيراً في تلك الحاجة ؟ وهذا بمنزلة ما ينذرونه عند القبور، أو غيرها من النفور: إذا قضيت حاجتهم. وقد ثبت في الصحيحين: عن النبي عليه أنه: « بن عن السدر ، وقال : إن القب الله إلى القبر لا يأتى ابن آهم بشيء لم يكن قدر له ، ولكن يلقه النفر إلى القدر الدلا يأتى ابن آهم بشيء لم يكن قدر له ، ولكن يلقه النفر إلى القدر قد وقد » فإذا ثبت بهذا الحديث الصحيح: أن النفر ليس سبباً في دفع ما على النفر بيس سبباً في دفع ما على النفر جزء تلك الحاجة ، ويعلق بها ، ومع كارة من تقضي حالجهم التي علقوا بها النفرو، كانت القبور أبعد عن أن تكون سبباً في ذلك . ثم تلك الحاجة . إما أن تكون قد اجتهد في الدعاء . كان : الأول فلا كلام ، وإن كان الثانى : فيكون قد اجتهد في الدعاء ، المناب القضيت حاجته ، فالسبب هو اجتهاده في فلا المدعة ،

الوجه الرابع: أنه إذا قدر أن القبور نوع تأثير فى ذلك سواء كان بها كما يذكره المتفلسفة ومن سلك سبيلهم فى ذلك بأن الروح المفارقة: تتصل بروح الداعى ، فيقرى بذلك ، كما يزعمه ابن سبنا ، وأبو حامد ، وأمثالهما ، فى زيارة القبور ، أو كان بسبب آخر ، فيقال : ليس كل سبب نال به الإنسان حاجته يكون مشروعاً ، بل ولا مباحاً ، وإنما يكون مشروعاً إذا غلبت مصلحته على مفسدته . أما إذا غلبت مفسدته ، فإنه لا يكون مشروعاً ، بل محظوراً ، وإن حصل به بعض الفائدة .

<sup>(</sup>١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الكفارات ١٥ باب النبي عن الفدر ٢٩١٣ع من ألي الزياد عن الأخرج عن ألى مورة قال : قال رسول أهد كيكل ولاكره ، والبخارى في اللغر ١٩ والأيان ٢٩ والترمذى الفدر ١١ والسائل في الأيمان ٢٤ - ٢٦ ، وأحمد بن حميل في للمحد ٢٠ . ٢١ - ٢٠ ، ٢٩٥ ، ٢٩٤ ( طبي ) .

ومن هذا الباب تحريم السحر مع ماله من التأثير وقضاء بعض الحاجات ، وما يدخل فى ذلك من عبادة الكواكب ودعائها ، واستحضار الجن ، وكذلك الكهانة ، والاستسقام بالأزلام ، وأنواع الأمور المحرمة فى الشريعة ، مع تضمنها أحياناً نوع كشف ، أو نوع تأثير .

وفي هذا تنبيه على جملة الأسباب التي تقضي بها حوائجهم .

وأما تفصيل ذلك فيحتاج إلى بسط طويل كما يحتاج تفصيل أنواع الشرك السحر، وسبب تأثيره، وما فيه من السيميا، وتفصيل أنواع الشرك وما دعا المشركين إلى عبادة الأصنام، فإن العاقل يعلم أن أمة من الأمم لم يُمع على أمر بلا سبب، والحليل عليه السلام يقول: ﴿ واجبني ويعى عبد الأصنام، ورب إبن أصلك حكيراً من الناس ﴾ (١) ومن ظن في عباد الأصنام، أو أنها تنول المطرأة أو أنها تنول المطرأة تنبت النبات، أو تختلق الحيوان، أو غير ذلك، فهير جاهل بهم، بل كان عند عباد الأونان لؤوانهم من جس قصد المشركين بالقبور المغبور المعطفة قصد عباد الأونان لأونانهم من جس قصد المشركين بالقبور المعجد من معاجدى ووصائل ، بل قد ثبت عندنا بالنقل الصحيح أن من مساجدى المؤسر من يفعل بها كتر عما يغمله أن الله لم يكم أن الله من عباد الأصنام، ويكفى المسلم أن مصاحته محضة أبو ما جمع عنده بالأما ما كانت بتحصيل المصاحة ، وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها .

والشرك كم قرن بالكذب قرن بالسحر فى مثل قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تُو إِلَى اللّذِينَ أُوتُوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سيبلًا ، أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فن تحقيداً ﴾ (٢) والجبت السحر والطاغوت الشيطان والوثن ، وهذه حال كثير من المنتسبين إلى الملة ، يعظمون السحر والشرك ، ويرجحون الكفار على كثير من المؤمنين ، المتمسكين بالشريعة ، والورقة لا تحتمل أكثر من هذا والله أعلم .

<sup>(</sup>١) سورة إبراهيم آية رقم : ٣٥ ، ٣٦ .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء آية رقم : ٥١ ، ٥٢ .





## الموضوع

خصائص الوقت في منهج القرآن الكريم
خصائص الزينة في منهج القرآن الكريم
فصل في اللباس والزينة
خصائص الجمال في منهج القرآن الكريم
رأى شيخ الإسلام ابن تيمية في الجمال
خصائص الصلاة في منهج القرآن الكريم
رأى الإمام ابن تيمية في صفة الصلاة وخصائصها
باب صغة الصلاة
فصل في المواظبة على ما واظب عليه النبي 🏶
فصل في الاجتماع والإثتلاف
باب ما يكره في الصلاة
خصائص القيام في منهج القرآن الكريم
فصل في القيام
خصائص السجود في منهج القرآن الكريم
فصل في السجود
باب صلاة الجماعة
خصائص السفر في منهج القرآن الكريم

279	خصائص الذكر في منهج القرآن الكريم
277	فصل في الذكر والتكبير
7 £ 9	خصائص التسبيح في منهج القرآن الكريم
772	باب صلاة الكسوف
۲۸۹	خصائص الزكاة في منهج القرآن الكريم
797	كتاب الزكاة
٣٠٥	خصائص الصدقة في منهج القرآن الكريم
۳۱٤	زيارة القبور والنهى عن اتخاذها مساجد

\* \* \*

رقم الإيداع بدار الكتب؟ ١٩٩٤/٥٠٥ الترقيم العولى ٤ -٨١١ ، ٢١١